

إهداء 2006
ورثة الكيميائي/ محمد فاروق الفران
الإسكندرية

القومية الإفريقية

تأليف
د. بنجي ستول

مراجعة
الدكتور محمد محمود الصتيار

ترجمة
خديجة عبد المنعم بزايدة

المكتبة المصرية العامة للتأليف والنشر
الدار المصرية للتأليف والترجمة

هذه ترجمة كاملة للكتاب .

AFRICAN NATIONALISM

By Ndabaningi Sithole

الفصل الأول

مقدمة عن حياتي

رحل والدي جيم سيتول عن جازلاند موطنه الأصلي وهو في الثامنة عشرة من عمره سعيا وراء المغامرة والحظ في يوماتالي ولم يمكث في يوماتالي الا أربعة أشهر قرر بعدها الرحيل الى ساليزبوري حيث عمل مساعد طباح (مرطون) لمدة سنتين وهناك في ساليزبوري تعلم قشور الحديث بالانجليزية والافريكانية دون أن يستطيع أن يكتب أو يقرأ أيهما . تماما كما لم يكن يعرف كتابة أو قراءة أي من اللغات الوطنية في جنوب روديسيا . غير أنه فتن بحديث أقرانه ممن عملوا في جويلو عن قصص الأثراء المختلفة . فغادر ساليزبوري ليحمل في الجرانند أوتيسل في جويلو . الا أن تعلقه بالمغامرة والحظ دفعه من جديد الى ترك وظيفته والرحيل للعمل في بولاويو .

وذاث يوم بينما كان مسرعا في مهمة معينة استلقت فتاة قروية فطنة المظهر نظره فتوقف « ليتجلى جمال هذه الفتاة الأخاذ » كما كان يقول دائما . الا أن ضرورة المهمة كانت تتطلب منه أن يمضي دون توقف . ووقف موزعا بين أوامر سيده ورغبات قلبه وسرعان ما نسي مهمته تماما ومرت ساعة ونصف دون أن يحس وجمع كل المعلومات عن هذه الفتاة . كان اسمها سيابي نشوما من أهالي نياميد لوفولاني وسرت الفتاة اذ حازت على إعجاب شخص وسيم كوالدي .

وبعد خمس زيارات لنيامندولوفو في عطلة نهاية الأسبوع كلت

مجهودات والدي بالنجاح وبعد ستة أشهر من خطبة والدي لسيامي تشوما تم زواجهما حسب الطقوس الوطنية . وفي يوم ٢١ يولية سنة ١٩٢٠ ولدت أنا لها . كان الكوخ الصغير المنخفض المصنوع من الطين وجذوع الشجر وأرضية قذرة هو مستشفى ولادتي وكانت حشيتي بقايا جلود قديمة . وفراشي حصيرة من البوص وغطائي جلد ماعز ووسادتي جلد ظبي مطوى . وفي نفس يوم ولادتي جعلوني أستنشق الدخان المتصاعد من قرن ماعز يحترق حتى لا يصيبني أى ضرر وقد استمرت عملية الاستنشاق هذه لمدة ثلاثة أسابيع اعتبرت بعدها محصنا ضد كل نوايا جيرانا الخبيثة .

وحتى سن السابعة كنت ألعب « الاستغماية » وأصنع ثيرانا من الصلصال وفي المساء كنا نلتف حول جدتنا وهي تقص علينا القصص القديمة الرائعة وقد كانت جدتنا قصاصة ماهرة ولم يكن من السهل نسياننا لقصصها المليئة بالحياة المشوقة المربعة والتي تضيف عليها بحكايتها حركة وحيوية . وهي قد تقص القصة ثم تدخل بها بعض الغناء ثم تكملها وترقص أن استلزمت القصة ذلك وكنا نشاركها الغناء والرقص حتى أصبح التهديد بأن « تأدبوا والا فلا قصة من جدتكم » التهديد الراجع لتأدب فعلا .

وبعد السابعة مضت حياتي بين خوار العجول والثيران وثغاء الغنم والماعز والجمالان . ذلك أن رعى المواشي كان أحد وسائل الكد في سبيل لقمة العيش وقد كرهتها كما كرهها كل الصبية . وكنت أحسد الرجال لأنهم قد قاموا بدورهم وانتهوا منه . وكنت أتمنى أن أصبح رجلا لأتخلص من هذا العمل .

وكان للرعى صعوبات عديدة كان الجوع هو أظهر الصعوبات فقد كنا نتناول افطارنا في حوالى الساعة العاشرة صباحا ثم نسوق القطيع الى المراعى التى تبعد عادة ما بين خمسة وعشرة أميال عن المنازل ولم تكن نأكل

حتى ساعة متأخرة من المساء سوى الفاكهة الموسمية ان وجدت وكثيرا ما دعونا الله في صمت أن يعجل غروب الشمس حتى نعود الى منازلنا ونملا بطوننا الخاوية . فلم يكن مصرحا لنا بأن نعود بالماشية قبل الغروب . أما المشكلة الثانية فقد كان يسببها الصبية الكبار . اذ كانوا هم الرؤساء بينما نقوم نحن معشر الصبية الصغار بكل أعمال الرعى الشاقة . كانوا يعطون الأوامر فنقوم نحن بتنفيذها . وكان الخوف من الضرب المبرح يمنعنا من أن نبوح لأهلنا بما يحدث في الغابة وما يقع فيها عادة من صلف الصبية الكبار أو قسوتهم أو غاراتهم على الحدائق .

وما زلت أذكر ذلك اليوم الذي حذرنا فيه زئرو أكبر الصبية « لا تخبروا أحدا من أهلنا اننا قد أخذنا بطيخا من حديقة منزلوا وواعدنا جميعا ألا نفعل . وبينما كنا نجلس مع بعض أفراد العائلة الكبار حول النار خاطبت زئرو مفاخر « لقد كنت تعتقد أننا سوف نخبر الكبار أننا قد أخذنا بعض البطيخ ولكنك ترى أننا لم نفعل » ويا لحظي التعس لقد تعلمت درسا قاسيا . ففي اليوم التالي كان كل صبي يضربني على رجلي قائلا « اننا لا نقول مثل هذه الأشياء لأهلنا » وكنت أتوسل اليهم وأؤكد لهم ألى لن أعود الى فعل ذلك قط .

وذات يوم بينما كنا نرعى الماشية رأينا شيئا غريبا جدا اعتقدنا أول الأمر أنه كوخ الا أنه كان يتحرك بسرعة فائقة فاندفعنا في فزع شديد الى الغابة القريبة . لكن حب الاستطلاع تغلب على الخوف فتوقفنا واحتفينا بين الأشجار وأخذنا نرقب بقلوب واجفة ذلك الشيء المتحرك . ثم توقف فجأة فصرخنا جميعا « لقد رأنا » وجرينا الى داخل الغابة حفظا لحياتنا العالية . وخرجنا من الناحية الأخرى للغابة وجرينا الى منازلنا بأسرع ما تحصلنا أقدامنا وقصصنا هذه الحادثة المخيفة واقهر الذين ذهبوا الى بولامويو — ورأوا السيارات — ضحكا .

لقد كان لى كمعظم أطفال البلدة « امايتشو » وهو ملبس مكون من قطعتين من الجلد واحدة تغطى الامام والاخرى تغطى الخلف وكانت هاتان الامايتشو تلتقيان برباط عند الوسط . فتبدوان أشبه بمثلثين غير منتظمين منها بالملابس . بينما يبقى كل الجزع عاريا . أما فى الأيام الباردة فقد كنت أستعمل جوالا قديما كمعطف يقينى البرد وكنت أستعمله كذلك ليقينى المطر فى الأيام الممطرة بطريقة بسيطة . أن أدفع أحد الأطراف ليقابل الطرف المواجه الى الداخل ويلتقيان فى نقط معينة فيكونان غطاء للرأس . وكانت توجد (تعويذة) حول عنقى والمفروض أنها تحمىنى من الأرواح الشريرة التى تغطى الغابات المظلمة فى نيامندلوفو وحول وسطى تعويذة أخرى المفروض أن تحمىنى من نوايا جيراننا الخبيثة ، كانت هذه الأشياء هى كل ما أملك من ملابس .

وفى أحد الأيام الباردة اصططبت عمى فى زيارة الى حيث توسم الحيوانات وكان الغرض الرئيسى من ذهابى معه هو أن أرى الرجل الأبيض الذى قيل انه يسم المواشى ولم أكن قد رأيت وجهها أبيض من قبل ، لذلك كنت تواقا الى رؤيته وقد كان طويلا ممتلئا يدعو الى الخوف وتعلقت بشدة بذراع عمى عند رؤيتى لهذا الانسان الغريب . وكانت عيناه سريعة الحركة كاللبؤة التى رأيناها مرة وكان الجميع يلتفتون اليه فقد كان سيد الموقف . وقد أخذ قطعة من الحديد المحمى وضغط بها على مؤخرة البقرة فخارت بشدة وكنت فى غاية الخوف . ولم أستطع قط أن أنسى هذا الرجل الأبيض الذى يكوى البقرات الطيبات لمجرد التسلية .

وفى أواخر سنة ١٩٣٠ ترك والدى نيامندلوفو الى شيبالى وقد مرنا من نيامندلوفو الى محطة بيميزى للسكك الحديدية أى مسافة ٥٠ ميلا تقريبا وقد حمل والدى على ظهره أخى الأصغر مجوازا بينما حملت والدتى

سينا على ظهرها ، أما أنا فقد كان سنى يسمح لى بأن أسير خمسين ميلا
ولقد كنت أهتز لمجرد التفكير فى رؤية القطار فلم أكن قد رأيته من قبل .
وقد بلغنا بمببىزى بعد مسيرة يومين وهناك حبست أنفاسى فى انتظار وصول
القطار .

واشتري لنا والدى ملابس لأول مرة . وتخلصنا من « الامابتشو »
وكافحت لأرتدى سروالى القصير الكاكى وأنا أهتز طربا . كما جاهدت
لألبس قميصى الكاكى أيضا ثم انتهى الأمر أخيرا ووقفت فى ملابسى
الجديلة أبتسم من نشوة الفرح غير مصدق أن هذا هو أنا . ووضعت
يذى داخل جيوبى كرجل مهم صغير . ولم نمر قط بمببىزى دون أن تصمم
زوجتى كانان على أن ننزل لنبحث عن « الامابتشو » الذى كنت أرتديه .
وجاءنا من بعيد صوت القطار .. وتسمرت مكاني بلا حراك فى انتباه كامل
فالآن ها هو الشئ الذى طالما انتشيت لمجرد التفكير فى رؤيته والذى
أنعش آمالى وشغذ فى الاحساس بالسعادة وخفف على من الآلام التى
عانيتها طول الرحلة والذى جعلنى أحس أننى فى طريقى الى حياة أفضل
وأنسانى جدتى وقصصها . وأنصت خائفا لهذا الصوت المروع وتبدل فى
حب الاستطلاع الى خوف ، والنشوة الى قلق فقد أصبحت دهشا متحيرا
لهذا الصوت الغريب المريع فنظرت فاذا أنا أبصر من بعيد الشئ الأسود
المهول وهو يسعل وينفث سحبا كبيرة من الدخان الأسود . وبدأ كما
لو كان متجها صوبى مباشرة . وخرجت وأنا أجرى بعيدا عنه « يا الهى
احمنى من هذا الوحش المهول . وكنت أعبدو صوب منزل جدتى حيث
لا توجد مثل هذه الكائنات المرعبة واشتقت الى الهدوء والسكينة فى
منزل جدتى المصنوع من الطين . ولعلى قد قطعت أكثر من ربع ميل قبل
أن يلحق بى والدى ويحملنى وأنا أرفسه وأحاول الافلات منه . ولقد

حاولت القفز من القطار لو لم يمنعنى وجلست فى القطار خائفا ممسكا بيد والدتى بكل قوتى . وأصبحت محوّر الضحك والاشفاق والأسئلة وأصبحت مسلاة المسافرين .

ووصلنا الى شابانى فى الوقت المحدد ولقد تأثرت كثيرا لرؤية الأكواخ المصنوعة من جذوع النخيل المتراسة فى صفوف منتظمة فلم أكن قد رأيت مثل هذا الشئ من قبل . وزانت دهشتى لرؤيتى للقبائل المدينة المقيمة فى هذا الحى . فقد كانوا يتكلمون بلغات مختلفة ويستمسكون بعادات متباينة كانت هذه القبائل هى الماكارانجا والفامانيكا والماشاجانا والمانياسا والماكاو والفازيزير والماسينا والماريبار وبعض قبائل أخرى جميعهم سوا السعى وراء المال .

كانت الحياة هنا سهلة نسبيا فلم يكن ثمة رعى وكنا لقضى معظم وقتنا فى اللعب داخل الحى وحوله ومشاهدة حوائيته . والتعرف على الورش . أو نترحل على المخازن المصنوعة من الاسبستوس أو نعمل ثقوبا فى المخازن القديمة . أما فى أيام السبت والأحد فقد كنا نعمل فى خدمة لاعبي الجولف الأوربيين (جامى كرات) وقد كان استمتاعى بكل هذا عظيمًا بدرجة جعلتنى أنسى نيامندلوفو وقصص جدتى المثيرة التى تقصها بجوار المدفأة . وفى هذه المنطقة كانت توجد مدرسة تديرها الكنيسة الميثودية الانجليزية (التى كانت تسمى Wes Leyanchurch) وفى سنة ١٩٣٢ بدأت الذهاب الى المدرسة . وقد فعلت ذلك لأنه لم يكن هناك أى عمل آخر أقوم به . ولأنتى اعتقدت انه شئ مستحب أن أفعل ما يفعله باقى الأطفال . وكانت دروسنا تشمل مبادئ التعليم الثلاثة والانجيل والصحة وزراعة الخضر وتشكيل الصلصال وبعض الأشغال الخشبية البسيطة . وكان لنا مدرس غاية فى الحزم لا يتوانى عن استعمال السوط اذا اعتقد

أنا نستحقه . كان يستعمله لكي نحفظ الدرس جيدا وبسرعة ولكي نسكت اذا أثرنا شغبا ولكي نستمع اليه جيدا ولكي نحضر الى المدرسة في مواعيدها ولقد كان في هذا السوط سحر يجعلنا نقوم بما يطلبه تماما .

ولم يكن أبى مهتما بتعليمي على عكس والدتي ، فانها كانت قد ذهبت الى المدرسة ومكثت بها ثلاثة أسابيع فقط ثم ثارت على ضرب المدرس المستمر وتركت الدراسة . وهذا هو كل التعليم الذي تلقته .

أما نحن فقد كنا نحب المدرسة رغم الضرب المستمر بالسوط وأصبح الضرب والتعليم متلازمان وتقبلنا كلنا الحقيقة في أنه بغير الضرب لا يمكن أن يكون ثمة تعليم حقيقى . حتى أصبح الضرب أحد عناصر الحياة اليومية .

وفي نهاية سنة ١٩٣٢ تركت المدرسة بناء على الحاح والذى لأعمل لدى من يدعى مستر بل وقد التحقت بالعمل كخادم في المطبخ وكنت أرمي طفلهم الذى يبلغ من العمر خمسة أعوام . وقد علمتني مسز بل أن أغتسل بانتظام وأن أعتنى بنظافة ملبسي وأسناني وأن أحافظ على نظافة أظافري وقصها وأن أحافظ على نظافة ابنها شارلى . وكأنت تشور اذا رأت أى قذارة مهما كانت ضئيلة . حتى اننى كنت أعتقد أحيانا أنها مجنونة وكثيرا ما عجبت اذا كنت أنا قذرا فما شأنها هي بذلك ؟ .

وفي سنة ١٩٣٥ تسلمت خطابا من ابن عمى لندن سيتول . الذى يصغرني بخمس سنوات . كان الخطاب مكتوبا باللغة الانجليزية . ومع أننى كنت أكمل دراستى في مدرسة ليلية الا اننى لم أجتاوز الثانية الابتدائية فلم أستطع قراءة الخطاب وجرح هذا كبريالى جرحا عميقا . وبكيت مشمزا من نفسى « لا أستطيع أن أقرأ ما يكتبه ولد صغير . وعذبتنى فكرة أن يفوقنى شخص أصغر منى بخمس سنوات . ومكثت

أساييع وهى تنهش فى أحشائى » . كما تقول فى ندييل . وقررت أن أذهب الى نفس المدرسة الداخلية التى يتعلم فيها لندن . وفى آخر يولية وبعد توصلات كثيرة من سيدتى ألا أرحل عنها . أطلق سراحى وقلت لوالدى أريد أن أذهب الى المدرسة . وزمجر قائلا « أيها الكسول عد الى عملك ثانية ثم أخذ يذكرنى بعطف مسز هاتفيلد العظيم على وقال انه كان يفضل لى أن أموت فى خدمتها وقال وهو يضغط على أسنانه باحتقار: غدا تعود الى العمل عند مسز هاتفيلد ولا أريد أن أسمع أى شئ عن مدرستك . كنت أعلم أن والدى قد قال كلمته وأنه لن يتراجع فيما قال فوافقته قائلا نعم يا والدى . .

فهدأ وقال « هكذا يكون الابن » .

وفى اليوم التالى أعددت ملابسى وأعطيتى . وبدل أن أذهب الى منزل مسز هاتفيلد وجئت نفسى مسافرا الى ارسالية داديا . وسألنى مدير ارسالية المبجل جارفيلد تود الذى أصبح فيما بعد رئيسا لوزراء روديسيا « هل تقدمت بطلب للالتحاق ؟ » فأجبت « كلا يا نكوزى » .

فرد واجما « اتنا فى أغسطس ونحن نستقبل الطلبة فى بداية العام » وبهت متحيرا خائب الأمل واعرورقت عيناي بالدموع وقبلتتى ارسالية شفقة بى . ووضعتنى الناظرة مسز جريس تود فى السنة الأولى . هذا وكنت قد ادخرت مبلغا لا يزيد عن جنيهين وكانت المصروفات عشرة شلنات فى السنة . ودفعت المصروفات وأصبحت تلميذا فى القسم الداخلى فهمل يندمل جرح كبرائى الآن ؟

كنت متأخرا فى دراستى فى حدة علوم فقد كنت ضعيفا جدا فى علم الحساب كذلك كانت كتابتى للغة الانجليزية سيئة مع أن حديثى بها

وقراءتى لها لم تكن بهذا السوء . كذلك كنت قد اعتدت أن أجيب المسؤولين بقولى « نعم فكوزى أو نعم ميسس » وكان على أن أتعلم الطريقة الجديدة فأقول « نعم مفنديزى أو نعم فكوزى كازى » وقد كان خلطى للطريقتين الجديدة والقديمة مشر تسلية المدرسين والطلبة .

كانت الحياة هنا مسلية من عدة نواح . فقد كانت توجد جمعية الكفاح المسيحى وجمعية المناظرة ومراسيم يوم الأحد . كانت كل هذه الأشياء مسلية للغاية بالنسبة لى . أما فى الفصل فقد كنا نتعلم مبادئ التعليم الثلاثة (القراءة والكتابة والصاب) وعلوما أخرى . وكنا نفضل الدراسة فى الفصل عن العمل خارجه فقد سيطرت علينا الفكرة الخاطئة فى أن التعليم يقتضى الاعفاء من كل الأعمال اليدوية . فقد كان التعليم يعنى بالنسبة لنا قراءة الكتب وكتابة الانجليزية والتحدث بها واجراء العمليات الحسابية . وكنا نعتقد أن التعليم الحق هو القدرة على عمل ذلك . وأن عمل الشخص بيديه لكسب عيشه مساس بالكرامة لذلك قاومنا كل أنواع الأشغال اليدوية .

ولعل تفسير موقفنا من الأشغال اليدوية لا يخرج بنا عن سياق الحديث فقد عملنا فى بلادنا الأصلية فى كثير من أعمال الحرث والزراعة ورعاية الزرع وجنى المحصول وقطعنا الخشب وحملنا الماء ورعينا الاغنام والماعز والماشية وكنا نجيد القيام بكل هذه الأعمال . وقد جئنا الى المدرسة لا لتتعلم هذه الاعمال بل لتتعلم ما لم تكن نعرف . فما نعرفه لم يكن علما . ولكن العلم هو ما لم تكن نعرف ولو كان الأمر بأيدينا لقررنا بالاجماع « عمل فى داخل الفصل فقط ولا أشغال يدوية » كنا نريد أن ندرس الكتاب حتى نجعلهبقى فى رؤوسنا كما تقول فى ندبل (عن ظهر قلب) وأن نتكلم الانجليزية حتى نستطيع التحدث بها من أنوفنا .

وكان مدير الارسالية ذا استعداد أمثل للتعامل مع الصبية أمثالنا وقد ضرب بنفسه مثلا وجعل من نفسه قدوة لنا وعلمنا احترام العمل اليدوى . فقد كان يعمل بيديه فى الزراعة وفى فناء داره وكان يغسل سيارته بنفسه ويشكل قوالب الطوب معنا ويحرق الحقول معنا ويشاركنا فى أعمال عدة . وتحسنت تدريجيا نظرتنا الى العمل اليدوى .

وفى نفس السنة التى دخلت فيها ارسالية داديا اعترفت تأثبا بالمسيح وآمنت به . غير أننى لم أقبل المسيح كمخلص شخصى أو لاقتناعى العميق به . ولكن لأننى اعتقدت أنه لما كان كل البنين والبنات قد اختاروه فمن المستحسن أن أتبعهم . ذلك أن عدم التعميد كان وصمة اجتماعية دفعت بكثير من الأولاد والفتيات الى التسوية . أى أن المسيح لم يكن يعنى بالنسبة لى أكثر أو أقل من مجرد شعار اجتماعى .

وفى سنة ١٩٣٦ كانت مدخراتى قد نفدت واضطرت الى البقاء مرارا وتكرارا فى مركز الارسالية لأعمل أثناء العطلة ولم يكن من السهل أن أبقى فى الارسالية فى كل عطلة فقد كانت وصمة كبرى اذ كشفت عن سوء أحوال والدى المالية . وقد جعلتنى كبرياء الشباب التى ترفض أن تتقبل الحقائق المرة عن والدى الفقيرين وتفضل أن تصورهم بأرقى مما هم فى الحقيقة جعلنى أحس بعمق معنى أن يولد الفرد لوالدين فقيرين . ولقد كنت محترقا كغيرى ممن شاركونى المصير الا أننى سرعان ما اعتدلت ذلك . فقد كنت أعلم أن عودتى الى المنزل تعنى عدم حصولى على مصروفات الدراسة . بل وحرمانى كلية من الدراسة التى كنت أحبها .

وفى هذا الوقت لجأت الى الارسالية عدة فتيات كان آباؤهن يجبرونهن على الزواج . ولكنهن رفضن أن يتزوجن ممن لا يحببنهم فهربن من آباؤهن الى الارسالية وقد رعاهن البشر المسئول وتصادق معهن وسألته

مرة « هلى ستحصل على » لوبولا عن هؤلاء الفتيات . فسألنى « كلا » ،
لماذا ؟ .

فأجبت « حسنا انى أراك مهتما بهن كما لو كنت ستحصل على شيء
من ورائهن . » « كلا لن أحصل على ملهم واحد يا ندا بانيجى » .
« لماذا اذن كل هذا الاهتمام ؟ » .

انى أفعل ذلك من أجل المسيح .

« من أجل المسيح ؟ ما معنى هذا » .

« حسنا ان المسيح يريد أن يكون كل انسان حرا وأن يتزوج من
يشاء . وأنا أفعل ذلك منفذا لتعاليم لمسيح . لهذا فأنا مسيحي » .
كان ذلك شيئا جديدا بالنسبة لى فقررت بدورى أن أساعد الآخرين
دون أن أنتظر جزاء وكنت هنا للمرة الثانية أقلد المبشر العظيم . ولكنى
كنت أزداد اقتناعا بالمسيحيين .

وفى سنة ١٩٣٧ طلب منى المبشر المسئول عن المستشفى أن أساعده .
وقد ساعدته مرارا لمدة ثلاث سنوات أحسست فيها أنه يعيش لخدمة كل
المحتاجين . وكان اذا علم عن أية حالة مرضية هب الى العناية بها مباشرة .
وكنت اذا أجهدت فى العمل أحيانا أحس برغبة فى أن أشكو له ذلك . لكنى
كنت أمسك عن ذلك خجلا لعلمى بأنه اجهد منى .

وكانت الحروق هى أسوأ الحالات التى تصادفنا وذات يوم أحضرت
امراة طفلتها التى انسكبت عليها قدر تغلى . وقد كان منظر هذه الطفلة
التي لم تتجاوز الشهرين مخيفا منفرأ . وقد مانت بين يدى بينما كنت
أحاول اسعافها . ومرة أخرى جاءت فتاة جذابة تزيد قليلا عن الرابعة وكان
نصفها الأسفل محترقا . ذلك أن أمها السكيرة كانت تطهو « وادسا » بينما
كانت الفتاة تنام بجوار الموقد . ودفعت القدر وانسكبت البليلة على

الفتاة . وقد ماتت بعد ثمانى ساعات من حضورها اليها كانت كل هذه الأشياء تجعل المبشر فى شغل دائم وكان يكرر قوله « من أجل المسيح » وهو يقوم بعمله فى مساعدة هؤلاء الناس وبدأت شيئا فشيئا فى تفهم هذا المعنى وتطور ايمانى من مجرد تقليد الى شىء حقيقى .

وقد فهمت خلال تجاربى المسيحية المحددة أن تتبع طريقة حياة المسيح شىء ينمو داخل الفرد لا من خارجه . فنحن أولا نرى حاجتنا الى مخلص . وبعد أن نسمح للمسيح بالدخول فى قلوبنا . نبدأ بالتشبه به كما نراه فى الانجيل أو فى حياة الآخرين . وبدأت أفهم أن اختيارى للمسيح يعنى التفتح التدريجى للغاية النبيلة كما ظهرت فى حياة المسيح نفسها وقد ساعدتنى دروس الأحد فى أن أحصل على روح مسيحية حقة .

وفى سنة ١٩٣٩ انتهيت من السنة الدراسية السادسة فى ارسالية « داديا » وكنت أول الفصل فأعطيت منحة ١٠ جنيهات فى « معهد واديلوف المهنى » لمدة سنتين .. ولولا حصولى على هذه الجائزة لكنت قد تركت الدراسة ما لم يهب شخص آخر لمساعدتى .

ولقد كانت واديلوف مكانا مثيرا من عدة نواح . وكان بها عدة أقسام للعمارة والتجارة واللاهوت وتدريب المدرسين بالمدرسة الابتدائية المركزية . وكان تحت امرة السيد المبجل جورج هاس بلوك مدير المدرسة؛ رؤساء عدة أقسام . وكان مستر ويليام تريجيدكو أستاذنا المتخصص فى قسم تدريب المعلمين ؛ وكنا جميعا نمجّب به فقد كان حازما متفاهما عادلا وحاسما وكان يتطلب منا أن نكون كذلك . لقدمرت الآن ثلاث عشرة سنة منذ كان مدرسا لنا الا أئننى ما زلت أذكر عبر دروب الزمان والمكان صوته الواضح الرنان وهو يقول « دقها .. دقها .. دقها .. فى أذهان الأطفال . » أما أستاذنا فى مبادئ التربية فقد كان المبجل جورج حاى بلوك وكان

يعارض في استعمال العقوبات البدنية أيا كانت وقد علمنا ألا نلجأ إليها .
الا أننا لم نكن نوافق على ذلك . فأهلنا لم يكفوا أبدا عن استعمال العصي
في سبيل تأديبنا . كذلك كان استعمال السوط في المدرسة الابتدائية
المركزية السابقة أحد وسائل حفظ النظام بين التلاميذ ويظهر الى أفدت من
ذلك فقد كنت أحبذ بشدة العقاب البدني . وبما أن أغلبنا لم يكن متمسكا
بنظرية « ممنوع الضرب » كنا نضرب التلاميذ سرا أثناء تدريباتنا العملية
في التدريس .

كان مستر بلوك شديد الاهتمام بالقراءة الثقافية فكان يقول لي
« ان عيبك ياندا بانيجي انك تقرأ للامتحانات فقط . ولا تقرأ للمتعة أبدا ..
تعلم أن تقرأ للمتعة » . وأحيانا كنت أود أن أرد عليه قائلا : ان المتعة لن
تجعلني أجتاز الامتحان الا أني سرعان ما اقتنعت برأيه . وقد وضع لي
أسس قراءتي الثقافية فباشرافه وتشجيعه قرأت أكثر من خمسين كتابا في
الستين اللتين أمضيتهما في واديلوف . وأغلبها من أمهات لكتب الانجليزية .
« دافيد كوبرفيلد » — أوليفر تويست — البحار سيلاس . قسيس واكفيلر
أيام بومبي الأخيرة وكتبا أخرى في طبعتها المختصرة أو المبسطة » .

وكانت مس مارجوري بيكر المشرفة على دروس الأحد شديدة الاهتمام
بالأمور الروحية . وقد كنت أحد تابعي مدرسة الأحد . وقد علمتنا في
دروسها التحضيرية أن نصلي بكل قلوبنا على الموعظة قبل القائلها . كما
علمتنا قيمة الصلاة الشخصية البحتة .

وحيثما انتهيت من دراستي التربوية في « واديلوف » أرسلت الى
مدرسة قروية حين قمت بالتدريس في الفصول الصغرى . الا أن رأسي
كان يطن بالرغبة في الدراسة الخاصة . كنت تواقا الى المزيد من العلم .
ولو توفر المال لما توانيت عن الالتحاق بمدرسة ثانوية . وقد استطعت رغم

الظروف المعوقة أن أقوم بدراستي الخاصة الى جانب قيمي بالتدريس . وسعدت حين توج عملي المضي لمدة سنة بحصولي على الشهادة الأهلية الصغرى وقد كان الحصول على مثل هذا المؤهل الدراسي في هذا الوقت (الجزء الأول من ١٩٤٠) شيئا نادر الحدوث . وبعد نحاحي انضم كثير من المدرسين للحصول على هذه الشهادة ذلك أنهم لم يمددوا قانعين بأن يظلوا مجرد متفرجين .

و ذات يوم بينما كنت أقوم بالتدريس في أحد فصول السنة أفقدتني إحدى التلميذات أعصابي . فقد كانت تأتي دائما متأخرة الى المدرسة وتبتسم في كل مرة أطلب اليها ألا تفعل . وبدأ أنها مستهترة فلم يجد معها عقابي . وكنت نافرا من الالتجاء الى العقاب الجسماني لا عن اقتناع بآراء مستر بلوك ولكن لأنى كنت حديث السن وخشيت رد فعل ذلك لدى والد الفتاة الذى كان مشهورا بأنه ساحر طيب . لكنى في ثوره غضبى تلك . وفي أثناء جنونى المؤقت ضربت الفتاة ضربا مبرحا .

وصاح التلاميذ في اشفاق « ستموت أيها المدرس ستموت » ستموت . وقد تملكهم رعب قاتل .. يا لسيطرة الشعوذة على عقول الناس . ينمو الأطفال وهم مؤمنون بها بدرجة يكاد يستحيل معها اقناعهم بالتخلي عنها حين يكبرون .

وقرب انتهاء العصر جاء والد الفتاة وكان مفتول العضلات لا يقل طوله عن ستة أقدام . ونظر الى باحتقار مما جعلنى أحس بثقل وجوده وسألنى « لماذا ضربت ابنتى ؟ » .

وحاولت جهدى أن أشرح له الأمر لكنه لم ينصت . وهددنى قائلا « انك لن ترى الحصاد القادم » .

وكان يعنى بعبارة هذه أنه سيطلب من الأرواح الشريرة أن تعمل على

اقصائي من الوجود بطريقة غامضة . وفهمت ما كان يرمى اليه . فقد سمعت قصصا عديدة عن أعماله الليلية وعن سحره لعدة رجال ونساء وأطفال . وقد كان الجميع متعلمين وجملة ؛ مسيحيين وكفرة ؛ صغارا وكبارا ؛ أغنياء وفقراء يؤمنون بأن لهذا الرجل سلطة غير طبيعية على حياة الانسان . ومع أنه لم يسبق لى أن هددت هكذا فقد أحسست بالضيق مع أنى لم أؤمن قط بالقتل الغامض الذى يقوم به المشعوذون ، ان رحمة الأقدار تمنح كل منا شيئا يدافع به عن نفسه فى وقت الحاجة الماسة . فقد قلت لنفسى بهدوء اذا كان قوله يعنى الموت فلا مفر وعلى أن أواجهه كرجل . وواجهت الحقائق المؤلمة عن احتمال موتى قبل الحصاد القادم .

واستدرت الى الرجل قائلا « انى أسمعك يا أبى ساموت قبل الحصاد القادم ولكنك أنت لن ترى أولادك الليلة وانى لأسف أنك لم تودعهم فانهم لن يروك أبدا بعد الآن » .

وصرخ مستهزئا فى وجهى «ماذا ؟ كيف يستطيع صبي مثلك أن يعرف مثل هذه الأشياء العميقة فى الحياة ؟ » .

وأجبت « أعتقد أننى ولدت من شجرة ؟ » ان لى أبا وجدا وسلسلة من الآباء والأجداد . أنا ساموت قبل الحصاد القادم وأنت ستموت الليلة . لقد كنت أمزح يا بنى .

كلا لا مزاح أنت رجل وقد قلت ما عندك وأنا أيضا رجل وقد قلت ما عندى وما يقوله الرجال لا يمكن الرجوع فيه . ووجه وخيم عليه السكون وأصبحت أنا سيد الموقف بينما أصبح هو ضحية الموقف الذى خلقه . وتوصل الى « سامحنى يا ابن سيتول » .

وبعد تظاهرى بالرفض عدة مرات سامحته وطلبت منه أن يعود الى بيته .

الا أنه قال « لا أستطيع أن أعود الى المنزل وحدى الآن يا ابن سيتول
هلا رافقتنى فقد حل الظلام » .
وذهبت الى حجرة نومى وأحضرت عصاى السوداء وقدته فى طريق
ضيق حلزونى وتبعنى . وكنت أضرب الظلام من حولى بعصاى وأنا أجرى
وراءه أطارد جنين وأشباحا وهمية محاولا اقناعهم « كلا يا اولاد لا تمسكوا
به انه صديقنا » .

وقد سار هذا الرجل المسكين ميلين وهو صامت من الرعب بينما كنت
أتحدث أنا مرات ومرات الى أشباح لا ترى .
لقد أيقن دون أدنى شك أننى ساحر ومشعوذ وأن علة أرواح شريرة
تعمل فى خدمتى فى الغابة . وقد كان لذلك أثر على زيادة عدد الذين
يحضرون الى المدرسة والكنيسة .

حين قلت الى ارسالية داديا لأقوم بالتدريس بالفصل الخامس وجدت
أن كثيرا من المدرسين مهتمون جدا بدراستهم الخاصة . وقد تبرع المشرف
نوتا باعطائهم دروسا فى بعض العلوم . وتبرعت أنا الآخر باعطائهم دروسا
فى علوم أخرى . وبجانب قيامى بأعمال التدريس كنت أستخدم لائتمام
دراستى الثانوية .

وكنت أود أن أدخر بعض النقود لإكمال دراستى الجامعية الا أنى
كنت ملزما بتعليم ثلاث أخوات لذلك كان على أن أقنع بالدراسة الخاصة .
فى سنة ١٩٤٦ تزوجت وفى ١٩٤٧ أنجبت بنتا . وبدأت متاعبنا العائلية
فقد أصرت والدتى على أن تستنشق المولودة الدخان ورفضت وأخبرتها
أنى مسيحية ومتعلم ولا أستطيع أن أفعل ذلك . ولكنها كانت تعد على
أصابعها أسماء بعض كبار المسيحيين والمتعلمين الذين جعلوا أطفالهم
يستنشقون الدخان وربطوا التعاويذ حول وسطهم وأصرت على أن الطفلة

ستموت اذا لم يتولها أحد المشعوذين بعطفه . وأخيرا أخبرتنى أنني سواء وافقت أم لم أوافق فإنها سوف تستدعى أحد المشعوذين لرعاية الطفلة . واعترضت قائلا « انك لا تستطيعين أن تفعل شيئا كهذا . بطفلتى يا أماء .

« انها ليست طفلتك فهي تنتمى لكل عائلة سيتول .. وقد تنشقت أنت الدخان حين ولدت كذلك فعلنا بكل اخوتك وأخواتك . لقد استنشقت أولادى التسعة الدخان فلا يمكن أن يعيش طفل دون ذلك .

وكان الجميع يؤازرونها ولكنى صمت ألا يفعل مثل هذا الشيء بالطفلة . أما زوجتى كانا فقد كانت ترحب بالاستماع الى صوت التجربة أكثر من اهتمامها الى والد حديث العهد بالأبوة .

وقد قلت لوالدتى وحمايتى بخشولة « اتنا لم نقصد أن يكون المولود طفلة وأن يكون عما هو عليه . ان شخصا ما فعل ذلك وسيستمر نفس هذا الشخص فى رعاية الطفلة .. فأنا لم يكن لى أى رأى فى وجودى وعلقت حمايتى على ذلك بقولها « ان ايمانك رائع يا بنى . فعارضتها والدتى بحق « هذا ليس ايماننا بل عمل طفولى » .

واذ حل عام ١٩٤٨ كنت فى معهد تدريب تجوين حيث عينت مدرس طرق خاصة مساعدا لمس دورا وارويك التى كانت مدرسة الطرق الخاصة ورئيسة قسم تدريب المدرسين . وقد تعلمت الكثير منها وكان لها من النشاط ما يؤهلها لعملها المضنى وتعاملها مع كل فئات الطبقة والطالبات .

ولقد انتظمت فى دراسة الانجيل التى أصبحت بعدها واعظا رسميا للكنيسة الميثودية البريطانية المحلية . وكنت أواظب على حضور اجتماعات « وحدة الشبان المسيحيين » Y.M.C.U حيث تفتحت عيناى على شغف الفتيات والصبية فى نشر تعاليم الدين . وكذلك استمتعت بالوعظ فى

« سجن بلمتري » ولم آكن قد فعلت ذلك من قبل بل ولم يخطر ببالى قط أن المساجين يستحقون الوعظ . ولكن كان فى تراتيهم شىء ما يمس أعماقى . وقد تأكد لى بما لا يجعل هناك مجالا للشك أن أغلبهم ليسوا ممن يستحيل هديهم . وكثر اهتمامى بوعظهم فبالرغم من وجود زنازات السجن الخائفة فإن المساجين لم يفقدوا روح المرح .

وذاث يوم سألتى السيد المبجل شابمان « ماذا عن التبشير يا أخى ؟ وكالعادة تجاهلت السؤال وفى يوم آخر قال لى قريى المبجل أ . د . راموشو « لماذا لا تصبح مبشرا ؟ وترددت كالعادة فى اجابته ولكنه استمر فى طريقته الصريحة قائلا « انك تخشى شظف العيش فى التبشير أليس كذلك ؟ » وقد كنت فى الواقع مهتما بالتبشير لكن شيئا ما كان يمنعنى . وفى سنة ١٩٥٠ تركت تجوين . وانضمت الى كنيسة حرية التكوين . وأتيحت لى فرصة الوعظ ولأول مرة رأيت بعينى ظمأ الناس فى الريف البعيد عن مراكز التبشير الى الدين . فقد كانت الجموع الكثيرة تحضر اذا عرفت أننى سأخطب فيهم . وكانوا مهتمين بدراسة كلام الله كما جاء فى الانجيل وكان عدد الوعاظ قليلا . بينما كان علينا أن نبشر الكثيرين . ولم أركب دراجتى بهذه الكثرة من قبل . فقد كنت أركب دراجة التبشير فى كل عطلة نهاية الأسبوع تقريبا بعد انتهاء دروس يوم الجمعة لأذهب الى أماكن تبعد عن مدرستى ما بين عشرة وخمسة وعشرين ميلا . وقد فعلت ذلك لمدة سنتين . وقد حاول المبجل أ . ت . ج . نيامبار أن يتيح لى فرصة التمرين كمبشر الا أن ظروفنا مالية منعتنا من ذلك . وسرعان ما منعتنا امكانيات الكنيسة الفقيرة من أن نستمر أنا وزوجتى فى تقديم خدماتنا هناك .

وانضمامنا الى هيئة تدريس ت سيليندا ١٩٥٣ ولقد كان لموعظتى الأولى هناك أثر حسن مما دعا المبجل فرانك ميكان الى أن يقول لى دائما

« ندابانيجي أنت لست مدرسا ؛ ان مكانك هو التبشير أنا لست أمزح بل أنا جاد فيما أقول » .

ولا بد أن أذكر هنا بعض الصراع الذي دار في نفسي بشأن خدمة الدين فمع أني بدأت في الوعظ وأنا في الثامنة عشرة من عمري الا أنني لم أكن أفكر في أن أجعل من الوعظ عملي الدائم . وكثيرا ما كنت أحاول اقناع نفسي القلقة أن مهنتي هي التدريس وأن الوعظ ليس الا عملا يشغلني بعض الوقت . وكثيرا ما أحسست بشيء يصير ضميري ولكنني كنت أخشى أن أقوم بأي خطوة وكنت أحس أحيانا أن هذا عمل كبار السن . غير أن ذلك كله كان مجرد اعدار أحاول بها تهدئة ضميري المتعب . وقد استمر هذا الصراع أكثر من ثماني سنوات . وقد أقلقني التساؤل . أكون في خدمة المسيح طول الوقت أم لا . وقد قالت لي زوجتي كانان ذات يوم ؛ بينما كنا نقاش هذه المسألة « اذا كان الله يريدك أن تعمل في خدمته طوال الوقت فلا تقلق بشأن اصدار القرار الآن ؛ فانا لا نستطيع أن نقرر وسيمهد هو طريقك اليه . وقد طرحت الأمر بعد ذلك أربع سنوات . ولكن التفكير فيه كان يشغلني من وقت لآخر . وكنت قد قررت أن أنفادي الهاتف بالسكوت عنه . وقنعت بأن يكون التعليم هو مهنتي الأساسية والوعظ هو عملي الاضافي .

وذات ليلة ذكرت الموضوع فقالت زوجتي « نعم أعلم أن هذا الشيء يشغلك دائما وأستطيع أن أرى أنه هناك وحاولت أن أعلل لهروبي من هذا النداء بقولي « انني لا أستطيع أن أبدأ التمرين لأصبح مبشرا الآن ولي ثلاثة أولاد وردت كانان لقد كنت ترعى فيك ابنتا الأكبر بينما كنت أتلقى تدريبي والآن جاء دوري لأرعى الأولاد بينما تذهب أنت للتدريب وصرخت « ثلاث سنوات » .

« ولم لا فأنا أعرف أنك لن تسعد ما لم ترض هذا الشيء في داخلك
لقد كنت تتحدث عنه حين تزوجنا وقد مرت سبع سنوات وما زلت تتحدث
عنه » .

وذاث مساء دعونا الآنسة ليندبل ليندبل فيجيزى الى منزلنا وكانت واحدة
من أوائل مبشرى الزولو الذين جاءوا الى جازلاندا لنشر تعاليم المسيح .
وأطلعتها على مشكلتي . ولمدة طويلة أخذت تصلى وتكرر قولها . « اهدء
الى السبيل اذا كان ما يمنعه دافع مؤقت فاهده يا الهى العظيم الى السبيل .
وإذا كان يمنعه من الاستسلام لارادتك هو خوفه من شيء متوقع فيا الهى
العظيم اهدء الى السبيل » .

ثم صلت كانان ولم أكن قد رأيتها تصلى كذلك من قبل « يا الهى اذا
كانت مشيئتك أن يتمرغ لخدمتك فساعدنى على أن أيت فى الأمر . وقد
كان البكاء يغلبها أحيانا وكان الجو كله متوترا .

وبعد أن انتهت كانان ومسر نجيرى من صلاتهما جلس ثلاثتنا ساكنين
فترة .

وأحسبت أننى ازددت قوة . وقررت أن أقابل البشر المحلى المبجل
اليا مواديرا . وبعت له برغبتى الشديدة فى الانضمام الى التبشير المسيحى
وبينت له وجهة نظرى عن خوفى من أن أتقدم رسميا الى الكنيسة اذ أننى
كنت حديث الإقامة فى هذه الجهة وأننى سأفعل ذلك بعد ثلاث أو أربع
سنوات .

وقال المبجل مواديرا « اذا كانت الرغبة موجودة فلتقدم الآن وتفصح
عنها حتى نعلم نحن بوجودها . وبعد صلاة طويلة نصحنى بأن أذهب لمقابلة
المبجل جون هزىش .

واتبعت نصيحة المبجل مواديرا وذهبت لمقابلة كل من المبجلة السيدة

هزيش والمبجل السيد هزيش . وقد اهتمتا بقصتي . وقال المبجل هزيش في وقار « الى مقتنع بايمانك بالمسيحية . وقد أحسنا بذلك منذ مجيئك الى هنا . ثم أخبرني عن الاجراءات المتبعة ثم صلى كل من المستر والمسر هزيش . وذهبت بعد ذلك الى مس « ايشى كريج » وهى صديقة حميمة وتعتبرنى حفيدها . وتعتبر أولادى أحفادها . وأخبرتها فتأثرت وقالت ببساطة ؛ لقد كنا نصلى لمثل ذلك ، وكنت أحضر الاجتماعات لتدريس الإنجيل التى أنشأتها وقد وسع ذلك من ادراكى المسيحى وعمق من تجاربى فيه . وقد كانت كمستر ومسر هزيش تحاول دائما أن تحيطنى بالكتب عن المسيحية .

ولم يبق لى سوى أن أقدم بطلبى لاتحاد الكنائس ومجمع التبشير . وبعد أن كتبت الطلب استلغيت مس بميمزى وكافان وقرأته لهما . وصلت مس بميمزى بحماس وحرارة وبكت ثم صلت كافان وبكت أيضا ، كت أحس أن هاتين المرأتين قد استسلمتا بكليتهما الى الله . لقد كنت أحس بشيء تعجز الكلمات عن التعبير عنه . وقالت مس تيميمزى « اذا كان ما يثقلك يا بنى متعلق بالله فسوف يجيبك » وعلى الفور أرسلت الطلب الى رئيس الكنائس وتسلمت الرد التالى .

عزيزى السيد سيتول :

أود أن أشكرك على هذا الخطاب فانها لبشرى أن أتسلم مثل هذا الخطاب فان الأستاذ لا يتسلم خطابا من هذا القليل كل يوم .

والحمد لله الذى ملأ قلبك بهذه الرغبة وانى لوائق أنه سيرعاك وإيانا اذ ننظر فى طلبك بعين العطف . فليكن الله معك وليسدد خطاك فيما فيه خيرك وخير ارساليتنا ولى الأمل أن تتاح لك الفرصة . لكى تتلقى دروس اللاهوت وتخدم المسيح فى هذا المجال فى السنوات المقبلة .

امضاء .. جون مارس (رئيس الكنائس) .

وعقد مجمع الكنائس اجتماعا في أواخر السنة ونظر في طلبى واعتبر
مسترا أ. ج. ملامبو الذى وهب حياته للخدمة العامة اعتبر طلبى استجابة
لصلواتهم الطويلة فقال « أخيرا استجاب الله لنا » ووافق على طلبى بالاجماع
كذلك وافق عليه بالاجماع مجمع التبشير وهو الهيئة العليا لجماعة المبشرين
الأمريكيين في جنوب روديسيا .

وقد أرسلت مس كريج اححدى مواعظى التى ألقيتها في معهد
مت سيلندا بعنوان « حاجتنا الى الحب لا الى السلاح » الى مكروتارية
الشتون الافريقية في المجمع الأمريكى بيوسطن وكان ذلك معاصرا
لمشكلات التفرقة العنصرية في دربان .

فقد اعتقدت أن السكروتارية قد تفيد من مثل هذه الموضوعات في
مقاومة المفاهيم الراسخة في عقول الأمريكيين . وكان من أثر ذلك اهتمامى
بأمريكا ومهدت الطريق لدراستى بها .

هذا وقد أنعمت دراستى الثانوية وليسانس الآداب عن طريق الدراسة
الخاصة . والمراسلة . وحين أنظر الى البيئة المثبطة التى نشأت فيها لا يسعنى
الا أن أحس أننى أحد أولئك المختارين فأرفع صوتى بالشكر الى الله
الذى أضفى على من نعمائه داعيا فأقول :

| | |
|-------------------|-----------------|
| من الرمال المفرقة | رفعنى |
| بأيد رحيمة | رفعنى |
| من ظلمات الليل | الى وضوح النهار |
| تبارك اسمه | فقد رفعنى |

الفصل الثاني بعد الحرب العالمية الثانية

يكاد البيض في افريقيا يفقدون الوعي هلعاً لسرعة نمو القومية الافريقية . اذ يعتبر الوطني الافريقى خطراً يهدد سلطة الرجل الابيض في افريقية وكثيراً ما يتساءل ما الذى أشاع هذا الشعور الوطنى العارم بين سكان افريقيا المسلمين . الذين كانوا يندون قائلين بسيطرة البيض . وليس مجدياً أن نفرد سبباً واحداً لتيار القومية الافريقية العارم الذى اجتاح قارة افريقيا الواسعة طويلاً وعرضاً . تلك القارة التى ينتمى اليها حوالى ١٤٠ مليون أسود و ٦٥ مليوناً من العرب و ٥ ملايين من البيض . وككل الحركات تضرب جذور القومية الافريقية عميقة فى التاريخ . وبغير هذا الأساس التاريخى تبدو حركة القومية الافريقية طفرة لا يمكن تفسيرها . ويمكن تتبع سلسلة أسباب هذه الحركة الى ما قبل أيام الأوربيين فى افريقيا . على أننا قبل أن نبحث العوامل التى أدت الى القومية الافريقية التى كثر الحديث عنها . يجب أن نذكر أن كل الحركات المؤثرة تعتمد على أفكار سابقة .

وقد كان للحرب العالمية الثانية كما لاحظ الكثيرون أكبر الأثر فى صحوة الشعوب الافريقية . فقد اتصل الافريقى أثناء الحرب بكل شعوب العالم تقريباً ؛ التقى بهم فى وهدة معركة حياة أو موت . فقد رأى الرجال البيض الذين يزعمون بأنهم مسالمون متحضرون يحبون النظام يتقاتلون فى مجازر بلا رحمة كما كان يفعل أجدادهم المتهمون بالوحشية — فى حروبهم

القبيلة — ولم ير أى فرق بين الرجل البدائي والرجل المتحضر . وبالاختصار فقد خضع اهتراءات الأوربيين أن الأفريقيين هم وحدهم المتوحشون وقد عباً ذلك نفوس الأفريقيين بالثورة .

ولكن الأهم من ذلك هو أن الحرب العالمية الثانية غرست في الأفريقيين أفكاراً قوية لقد لقن الحظاء الشعوب من رعاياهم (وهم يعدون بالملايين) أبان الحرب أن من الخطأ أن تفرض ألمانيا سيطرتها على غيرها من الدول ولقنوا الشعوب المستعمرة أن الحرب والموت في سبيل الحرية خير من الحياة والخضوع لهتلر . وقد حفظت الشعوب المستعمرة الدرس جيداً وتجاوبت معه وحاربت واحتملت المشاق وماتت تحت راية الحرية الساهرة . وفي أثناء الحرب كان العسكريون الانجليز يغرون الأفريقيين بالتطوع في الخدمة العسكرية ومن ثم بدأوا في تعبئة الشعوب ضد النازي على أوسع نطاق . ولم يقتصر ذلك على الانجليز وحدهم بل فعله كل الحلفاء أيضاً والقصة التالية نموذج حتى يمثل بوضوح موقف الشعوب الأفريقية وغيرها من الشعوب المستعمرة .

يقول الضابط البريطاني « تبا لهتلر .. فليستقط ا » .

وسأله الأفريقي « وماذا يميم هتلر ؟ » .

فيجيب البريطاني « أنه يريد أن يتحكم في العالم أجمع » .

« وما العيب في ذلك ؟ » .

« ألا ترى .. أنه ألماني » يقولها الضابط البريطاني في محاولة للتأثير

على شعور الأفريقي القبلي » .

« وما العيب في كونه ألماني ؟ » .

ويحاول الضابط البريطاني أن يشرح ذلك في كلمات يستطيع العقل

الأفريقي أن يستوعبها « ليس مستساغاً أن تتحكم قبيلة في قبيلة أخرى .

فلكل قبيلة أن تحكم نفسها وذلك أبسط مبادئ العدل . فالألمانى يحكم
الألمان والايطالى يحكم الايطاليين والفرنسى الفرنسيين » .

ولكن الضابط البريطانى الحذر لم يقل «البريطانى يحكم البريطانيين»
غير أن ما قاله حمل نفس المعنى بالنسبة للأفريقيين الذين انضموا بالآلاف
تحت لواء بريطانيا ، وخاضوا غمار الحرب للقضاء على شبح سيطرة النازى .
وبعد انتهاء الحرب العالمية الثانية بدأ الأفريقيون يوجهون شعورهم
التحررى الذى بعثه الانجليز فيهم الى مقاومة الحلفاء الذين كانت لهم
مستعمرات واسعة فى افريقية (وفعل الآسيويون نفس الأمر ضد قوى
الاستعمار) وقد قامت عدة حركات قوية لانهاء سيطرة البريطانيين والفرنسيين
فى افريقية وأصبح شعار كثير من الأفريقيين الذين طالما حلموا بعودة
افريقيا الى أصحابها الشرعيين « لقد قلم انه لا يجوز للألمان أن يحكموا
العالم كذلك لا يجوز أن يسيطر البريطانيون على الأفريقيين » .

وقد يوضح بحثنا أن تتبع الحركة القومية الافريقية من أجل الاستقلال
التام بعد الحرب الأخيرة . ولما كانت الحركة القومية غير مقصورة على
افريقيا . ولكى نحسن فهم الموقف الافريقى تترك افريقية جانبا والى حين
ولنتقل الى قارة آسيا الضخمة العملاقة وجزر المحيط الهادى .

لقد ولدت دول آسيوية مستقلة أثناء الحرب وبعدها . ففي الشرق
الأدنى أصبحت لبنان وسوريا جمهوريتين مستقلتين وفى آسيا استطاعت
الهند وباكستان الظفر باستقلالهما من بريطانيا سنة ١٩٤٧ وتحررت بورما
وسيلان سنة ١٩٤٨ من الاستعمار الانجليزى كذلك . ومنحت الولايات
المتحدة جزر الفيلبين استقلالها سنة ١٩٤٦ وتخلعت اندونيسيا من نير
الاستعمار الهولاندى سنة ١٩٥٠ .

وجدير بالذكر أن ملايين البشر قد تحرروا من براثن القوى الاستعمارية

بعد الحرب فتخلصوا من السيطرة الأجنبية ، اما بالوسائل السلمية أو بالثورات المسلحة وأصبح الجو كله مشبعا بروح التحرر ، ومع حركة الهواء الدائمة سرعان ما وصلت الى افريقية وتنست شعوب القارة الافريقية من القاهرة الى الكاب فسمات الحرية الرائعة . ومن الطبيعي أن يكون نيل شعوب كثيرة في العالم للحرية دافعا قويا لظهور القومية الافريقية .

ظهرت في قارة افريقيا بعد الخضوع طويلا لقوى الاستعمار الأوربي أمم أفريقية جديدة تتمتع بالاستقلال التام ؛ لقد كانت ليميريا وهي أقدم الدول الافريقية المستقلة موضع حسد كثير من الدول الافريقية الخاضعة للسيطرة الأوربية . أما البلاد الافريقية المستقلة الأخرى كاثيوبيا وليبيا ومصر وتونس والمغرب وجنوب افريقيا والسودان وغانا فقد كانت تبعث شعور النشوة والحماس في البلاد الافريقية الأخرى الخاضعة للسيطرة الأوربية . واجتاحت افريقيا كلها سلسلة من حركات المقاومة من أجل الاستقلال . وما ذلك الا بداية التحرر الافريقي من السيطرة الأوربية . ولعله يفيد في ايضاح ما نقول أن نجتزئ من قول أحد القواد السياسيين الافريقيين فيقول الرئيس عبد الناصر .

« اننا لا نستطيع بأية حال أن نقف بمعزل عن الصراع الدامي المخيف الذي يدور اليوم في افريقية بين خمسة ملايين من البيض ومائتى مليون من الافريقيين . وسوف تظل شعوب القارة تتطلع اليها نحن الذين نحرم الباب الشمالى للقارة . والذين نعتبر صلتها بالعالم الخارجى كله ولن نستطيع بحال من الأحوال أن نتخلى عن مسئولياتنا في المعاونة بكل ما نستطيع على نشر النور والحضارة حتى أعماق الغابة اعذراء ، ان القارة المظلمة الآن مسرح لفوار عجيب مثير ولن نستطيع بحال من الأحوال أن نقف أمام الذى يجرى في افريقية وتصور أنه لا يمسننا ولا يصيبنا .

لسوف أظل أحلم باليوم الذى أجد فيه فى القاهرة مع هذا ضخما
لافريقيا .. يخلق فى عقولنا وعيا افريقيا مستنيرا ، ويشارك مع كل العاملين
من كل أنحاء الأرض على تقدم الشعوب ورفيها .

وقد يختلف الزعماء الافريقيون فى التعبير عن آمالهم وأحلامهم فى
تحرير أفريقيا لكن شعورهم جميعا فى الأصل واحد هو شعور المصريين
بأن على الشعوب الافريقية أن تتعاون فى كفاحها لطرد المستعمر الأجنبى .

وقد قال الدكتور كوامى نكروما رئيس ساحل الذهب المسماة « غانا »
الآن . قال فى سنة ٤٩ « ان حرية ساحل الذهب ستكون منهلا للوعى تنهل
منه المستعمرات الافريقية حين يأتى الوقت لكى تحارب من أجل حريتها .
ان ساحل الذهب المستقل سيشجع باقى المستعمرات الافريقية أن تستمر
فى كفاحها من أجل الحرية والاستقلال . فانى لا أعرف لاستقلال ساحل
الذهب أى معنى الا اذا ارتبط بتحرير القارة الافريقية كلها » .

وحتى فى اليوم الذى حصلت فيه غانا على استقلالها التام من بريطانيا
مع بقائها فى الكومنولث البريطانى ظل كوامى نكروما رئيس الوزراء
يذكر الدول الست والستين الممثلة فى احتفالات الحرية بأن غانا ستساعد
كل الشعوب الافريقية فى سعيها من أجل الحرية والتقدم الاجتماعى » .

وقد قال لى أحد الآسيويين مرة « اتنا مدينون باستقلالنا لأدولف
هتلر » ولسا بحاجة أن تقول ان أدولف هتلر لم يكن يهدف أبدا الى
تحرير الشعوب المقهورة بل على العكس كانت له خطته للسيطرة على العالم
كله . وكان قول صديقى المتناقض يعنى أن الحرب الثانية علمت الشعوب
المستعمرة كيف تقاوم السيطرة وأن تضحى فى سبيل ذلك بحياتها . ولم
يكن لهذا الدرس أن يتعلم وأن يؤثر جيدا لو لم يوجد الخطر العسكرى
الاستعمارى لنظام الحكم النازى . وكان هذا الدرس العظيم هو « أنه من

الخطأ أن نخضع لسيطرة أية دولة » وما زال صدى هذا الدرس يدوى في العالم أجمع وتزداد قوته في ربوع مختلفة داخل وخارج افريقية . هذه اذن هي مفارقات التاريخ . ان الحلفاء بنجاحهم في دفع خطر سيطرة النازي على العالم أثاروا تلك القوى الهائلة التي تصفى الآن وبنفس التفاعلية السيطرة الأوروبية في افريقية . أو كما قال أحد المغاربة « ان صراعنا ضد فرنسا استمرار لنفس الصراع مع هتلر » ان ظهور القومية الافريقية واستمرارها ليس الا فعل الدول الاستعمارية ارتد اليهم . لقد أطلقوا على ألمانيا النازية رصاصة القضاء على سيطرتها ولكن نفس هذه الرصاصة تطلق عليهم الآن ! —

ومن المؤسف أن العالم الخارجى أى الدول الغربية لا تستطيع أن تنظر الى القومية الافريقية في صورتها الحقيقية وكثيرا ما يظنون أنها حركة ضد البيض ومن ثم فهم لا يعطون عليها . لقد وصموا كثيرا من القوميين الافريقيين بأنهم متمردون وعرضوهم لأقصى أنواع العقوبات لنشاطهم القومى .

ففى الهند مثلا أصبح المهاتما غاندى مبدع سلاح المقاومة السلمية من نزلاء السجون الدائمين لنشاطه القومى الذى كان السبب فى استقلال ٣٦٠ مليون نسمة . كذلك كان رئيس الوزراء الوطنى نهرو ، وفى المغرب خلق السلطان محمد الخامس لوطنيته وفى الى مدغشقر ولكن الكفاح استمر الى أن اضطرت فرنسا أن تمنح المغرب استقلالها التام . كما اعتقل رئيس وزراء غانا كوامى نكروما لنشاطه القومى الذى اعتبرته السلطات البريطانية حينذاك مثيرا للفتنة ومعنى ذلك كله أن الغربيين كرهوا القومية الافريقية بدرجة جعلتهم يعتبرون كل وطنى افريقى عدوا للرجل الأبيض . ومع أن هذه هي النظرة السائدة الا أنها مع ذلك تجافى الصواب . ان

القومية الافريقية موجهة ضد الاستعمار الأوربي وليست ضد الرجل الأبيض . كما أراحت كندا وأستراليا ونيوزيلند وجنوب افريقية أن تتمتع بالاستقلال التام عن بريطانيا ولكن دون أن تفقد صداقتها . لقد كان ما أرادته تلك الدول الأعضاء في الكومنولث هو رفع سيطرة حكومة المملكة المتحدة . أرادوا أن يديروا شئونهم في بلادهم بأنفسهم ولا يريد الافريقى أن يطرد الرجل الأبيض ولكنه ينفى استقلاله التام . ومن سوء الحظ أن تفسر الحركات الافريقية ضد السيطرة الأوربية على أنها عدااء للرجل الأبيض . وحين قاوم الحلفاء ألمانيا النازية لم يفعلوا ذلك لكرههم للألمان بل لكرههم للسيطرة الألمانية ولم يحارب الحلفاء الشعب الألماني قدر محاربتهم للسيطرة الألمانية . وبالمثل فإن القومية الافريقية حركة ضد السيطرة الأوربية التى تبغى التقليل من شأن الشعوب الافريقية . ان الافريقى يكره السيطرة الأوربية ولكنه لا يكره الرجل الأبيض . بل يرحب به . ان افريقية ترحب بوجود الرجل الأبيض ولكنها لا ترحب بسيطرته .

ولعل من الواجب أن نذكر كيف أصبح معظم البيض مقتنعين بالفكرة السائدة الخاطئة مع ذلك . ان القومية الافريقية بصفة عامة موجهة ضد الرجل الأبيض . ان الرجل الأبيض العادى يقرن بقاءه فى افريقية بدوام سيطرة البيض . ويبدو مقتنعا بأنه لا يستطيع أن ينعم بالحياة فى افريقية الا باستمرار سيطرته عليها . وبمضى آخر أصبح الرجل الأبيض يرى نفسه وسيطرته على افريقية وجهين لعملة واحدة . وقد أصبح بقاء الأوربيين متداخلا ممتزجا بسيطرة ذايبض حتى أن الرجل الأبيض العادى لم يعد يستطيع أن يرى نفسه فى افريقية بدونها . لقد أصبحت كل حياته وأصبح من يعارض سيطرة البيض يعارض الرجل الأبيض نفسه . ومحاولة التخلص

من سيطرة البيض كمحاولة للتخلص من الرجل الأبيض نفسه ومن هنا نشأت مقاومة البيض للقومية الافريقية .

ولكن شتان بين الرجل الأبيض وسيطرة البيض وان يكن الرجل الأبيض العادى اعتاد الركوب على أكتاف الافريقيين حتى أنه لا يمكن اقناعه بأنه يستطيع الحياة والتحرك والمحافظة على كياهه ، بعد أن رماه الافريقيون عن كواهلهم . ان بأفريقية متسعا لأولئك الذين يريدون الحياة على قدم المساواة أما مجال الاستعمار فى افريقية فانه آخذ فى الانكماش سريعا .

وقد حاولت خلال حديثى فى (University of Life Forum) فى نيو برنس بورت - بما ساشومنتس فى نوفمبر سنة ١٩٥٦ أن أوضح حاجة افريقية الى صداقة الغرب وحاجة الغرب الى صداقة أفريقية ومع أن هذه حقيقة واقعة فان الواقع أيضا أن أفريقية لا تحتاج الى سيطرة الغرب ولا ترغب فيها تماما كما لا يريد الغرب سيطرة أفريقية عليه .

وقد قال سياسى روديسى أفريقى « اننا لا نقف فى وجه الرجل الأبيض ولكن تناهض سيطرة البيض . نقتبس ثانية من أقوال كوامى نكروما رئيس وزراء تانزا « أنا لا أعضد التحيز لأى جنس ولا التفرقة العنصرية ضد أى جنس أو فرد ولكنى أعارض بكل قواى الاستعمار فى كافة صورته » .

وقد قال سياسى روديسى أفريقى « أننا لا نقف فى وجه الرجل الأبيض ولكننا نقف فى وجه تصرفاته الذميمة كاستغلال الافريقيين لصالح الأوربيين حتى أصبحوا (الافريقيين) مجرد أشياء يتصرفون فيها حسب أهوائهم وأمزجتهم . اننا نريد أن تقبلنا شعوب الأجناس الأخرى على أننا متساوون معها فى الانسانية » .

وفى جنوب أفريقية حيث يتمسك الحزب الوطنى الحاكم بالسيطرة

على غير البيض ظهرت روح جديدة بين البيض والسود على السواء من أجل استقلال هذا الشعب البائس في تلك الأرض . ففي يولية سنة ١٩٥٥ اجتمع مؤتمر الشعب المكون من ٣٠٠٠ شخص وصدر ميثاق الحرية وكان نصه كالآتي :

« نحن شعب جنوب أفريقية نعلن ليعرف شعبنا والعالم أجمع أن جنوب أفريقية ملك لمن يعيشون فيه من بيض وسود وأن حكومة ما لا تستطيع أن تتبوأ السلطة بحق الا بناء على موافقة الشعب كله . وأن شعبنا قد سلب حقه الطبيعي في الأرض والحرية والسلام بسبب حكومة قوامها الظلم وعدم المساواة . وأن بلادنا لا تستطيع أن تنعم بالرخاء والحرية الا اذا عاش شعبنا كله في أخوة . يتمتعون بحقوق متساوية وفرص متكافئة . وأن ضمان حقوقنا الطبيعية بلا تفرقة في اللون أو العنصر أو الجنس أو العقيدة لن يكون الا في ظل دولة ديمقراطية مبنية على ارادة الشعب كله . لذلك قررنا نحن شعب جنوب أفريقية بيطا وسودا على السواء أخوة ومواطنين سواسية قررنا أن نصدر ميثاق الحرية هذا . وأتينا نهب أنفسنا للجهاد سوا باذلين كل قواا وعزمنا حتى نبلغ النصر ونحقق هذه التغيرات الديمقراطية .

وقد قال القس جورج جى المؤرخ الأمريكى الزنجى المتبحر في التاريخ الانسانى « ان الحرب العالمية الأخيرة لم تعلم الشعوب المستعمرة روح الاستقلال فقد كانت هذه الروح موجودة أصلا . ولقد أحست الشعوب منذ أمد بعيد بالظلم القادح للاستعمار والتفرقة العنصرية . لكنها حتى ذلك الوقت لم تكن قد وجدت طريقة الشرح والتعبير عن شكواها وآلامها العميقة وقد أظهرت الحرب العالمية الثانية هذه الآلام وركزتها ومحتها وسيلة فعالة لتعبير عن نفسها . ان الحرب العالمية

الثانية لم تخلق روح الاستقلال ولكنها أتاحَت الفرصة لهذه الروح الموجودة أصلاً أن تعبر عن نفسها . لقد حطمت ظروف ما قبل الحرب العالمية الثانية جدران السيطرة الأوروبية العالمية ومن هنا بدأ ما كان موجوداً أصلاً في التدفق بقوة ليحاول أن يجد لنفسه مجرى . لقد كانت الحرب العالمية أداة فعالة في إنهاء سيطرة النازي على العالم وكانت لها نفس الفاعلية في دق ناقوس الموت بالنسبة للاستعمار الأوربي .

ويقول ت واتر والبانك « ان العشرين سنة التي فصلت بين الحرب العالمية الأولى والحرب العالمية الثانية كانت سنوات تكوين للقومية الأفريقية . وكان ما يظهر على السطح قليلاً ولكن الطموح والضيق كانا يتكويان ثم نشطا من عقاليهما بقوة مدهشة عقب انتهاء القتال سنة ١٩٤٥ . وإذا كانت بذور القومية الأفريقية قد زرعت في العشرين سنة الفاصلة بين الحربين فقد نضجت بسرعة مذهلة فيما بعد سنة ١٩٣٩ وهناك عدة عوامل لتعليل هذا النمو ذلك أن الحلفاء مثل بريطانيا وفرنسا والولايات المتحدة ليبرروا وجهة نظرهم وعدوا بالأسراع في منح الدول المستعمرة حكماً ذاتياً .

الفصل الثالث

استعلاء عنصر الأبيض وقومية الإفريقيين

والعامل الثاني الذي سنناقشه هو ما يعرف عادة « باستعلاء الجنس الأبيض » ويحسن أن نلاحظ منذ البداية أن فكرة سيادة الجنس الأبيض تمثل القاسم المشترك في تصرفات الأوربيين حيال الأفريقيين .

وقد عرف أحد كبار الساسة الأفريقيين الروديسيين سيادة البيض بأنها « سياسة الرجل الأبيض للخط من قدر السود » . ووصفها أحد الأفريقيين في كينيا بأنها « مذهب الغلبة للأقوى » ويشبهها كثير من الأفريقيين بفكرة هتلر في « تفوق الجنس الآري » وقد قال أفريقي نيجيري ذات مرة أن هناك خطرين يهددان السلام العالمي : الشيوعية وتفوق البيض . فكلاهما يقوم على نفس المبادئ ويستعمل نفس الأساليب وكلاهما يهدف الى نفس الشيء وهو السيطرة على الآخرين . وأكمل حديثه قائلاً : « ان سيادة البيض بالنسبة لنا نحن الأفريقيين مثل الشيوعية الروسية بالنسبة للدول الدائرة في فلك روسيا » .

وعبر مدرس أفريقي من روديسيا الشمالية عن رأيه فقال : اني لا أكره السيادة البيضاء لأنها بيضاء ولكني أكرهها لأنها تهدف الى اذلالى والسيطرة على . انها تؤلمنى . ان سيادة البيض كسياسة أوروبية معروفة تفترض خضوع الأفريقي . ان وجود سيادة للبيض أو السود أو السمر أو الصفر يحتم تولد الضغط والظلم واستغلال الشعوب الأخرى . انك

لا تسمع عن تفوق الانجليز في انجلترا أو الفرنسيين في فرنسا أو الأمريكيين في الولايات المتحدة . ذلك لأن الانجليز لا يرمي الى استعمار غيره من الانجليز ولا الفرنسي غيره من الفرنسيين ولا الأمريكي غيره من الأمريكيين ولكن الرجل الأبيض وهو يرمي الى استعمار أفريقية يتحدث عن سيادة الجنس الأبيض .

وقبل أن نخوض في شرح تفاصيل السياسات الأوربية في أفريقيا يجدر بنا أن نذكر أن سيادة البيض تماثل نظرية اليهود في أنهم الشعب المختار ولا تقوم هذه الفكرة الا بافتراض انحطاط الأجناس البشرية الأخرى أو تخلفها ، وقد كان لزاما أن تبني الفكرة على ذلك لترفع من شأن نفسها وتزعي كبرياء معتققيها . وأحيانا يسوقنى الفكر للاعتقاد بأنه اذا اتهمت سيادة البيض في أفريقيا فسيصبح من السهل جدا قيام صداقة حقيقية بين أفريقيا والغرب .

فما هي العلاقة بين سيادة الجنس الأبيض وبزوغ القومية الأفريقية ؟ علينا لكي نفهم العوامل المؤثرة في هذه القضية أن نتذكر طوال هذا الفصل أن سيادة البيض قد أنتجت نوعين من الناس في أفريقية : المسيطرين والمسيطر عليهم . وقسمت أفريقية الى معسكرين متعادين . فالذين يسيطرون يميلون الى كره الذين يقاومون السيطرة ، والمسيطر عليهم يكرهون المسيطرين . فالصراع اذن ليس صراعا بين بيض وسود ولكنه صراع طبيعي بين مسيطر ومسيطر عليه . والمسألة لا تعنى صراع البيض والسود . ولكنها تعنى الرغبة الأكيدة في السيطرة والرغبة المماثلة لها في التخلص من هذه السيطرة . ونسمع من معسكر الأوربيين صوتا مصعما « نريد السيطرة على كل أفريقية » ونسمع من معسكر الأفريقيين

الرد المجمل « لا تريد أن يسيطر علينا أحد » وهكذا تدوى صرخات الحرب في طول أفريقيا وعرضها .

ولكن لكي نوفي هذه القضية حقها كاملا يحسن اذن أن نعرض لمختلف السياسات الأوروبية ولن نثقل على القارئ بنحوص تفاصيل هذه السياسات ولكننا نكتفي بأن نذكر بصدق الروح المائدة في هذه السياسات ، ذلك أننا لا نريد أن نفهم ببيان السياسة بقدر رغبتنا في تفهم روح هذه السياسة ودوافعها . وأغراضها وأهدافها . فالصراع بين البيض والسود في أفريقيا أساسه الدوافع والأهداف والأغراض وهو صراع المصالح فإن من مشاكل الساعة التي تواجهها اليوم أفريقيا ، محاولة التوفيق بين مصالح الأوروبيين ومصالح الأفريقيين . وإذا نظرنا الى المشكلة من وجهة النظر الدينية يمكن أن نضعها هكذا : نقول « كيف نعلم الرجل الأبيض أن يعيش مع جاره الأفريقي وكيف نعلم الأفريقي أن يعيش مع جاره الأبيض أو باختصار كيف نجعل البيض والسود يتقبلون بعضهم بعضا » .

وانى أقترح أن نبدأ بحثنا بأفريقية البرتغالية أى موزمبيق وأنجولا . ان أساس السياسة البرتغالية هو نظام التشبه أو التحضر .

وطبقا لهذا النظام يستطيع أى أفريقي أن يصل الى المستوى الذى تفرضه السلطات البرتغالية يستطيع أن ينتمى الى المجتمع البرتغالي ويصبح رغم اختلاف اللون برتغاليا . ويتمتع بكل الحقوق التى يتمتع بها البرتغاليون البيض . أى أن الأفريقي لا يمكن أن يصبح مواطنا كاملا في أفريقية البرتغالية الا اذا أصبح برتغاليا أولا . فهدف السياسة البرتغالية الاساسى اذن توجيه ضربة قاضية الى القومية الأفريقية وهى بعد في طور التكوين . بل انها فضلا عن ذلك تهدف الى منع انتشار الوعى القومى

الأفريقى .. ففى ظل نظام التشبه assimilado يلتقن الأفريقى كيف يفكر فى نفسه كبرتغالى فى البرتغال لا كإفريقى . ان السياسة البرتغالية تهدف الى قتل الروح الأفريقية فى الأفريقى لتحل الروح البرتغالية محلها . ويبدو أن خلق برتغاليين سود اللون هو هدف السياسة البرتغالية .

ولكن تبرز مشكلة : ان الأفريقى ليرغب فى أن يبقى كما هو . انه لا يريد أن يفقد ذاته ، انه يريد أن يصبح مواطناً فى بلده دون أن يصبح صورة ممسوخة لبرتغالى . وقد أجاد أحد الأفريقيين فى لورينكو ماركيز فى أفريقية الشرقية البرتغالية حين عبر عن هذه الحالة قائل . « ان البرتغاليين يعتقدون أن الله قد أخطأ اذ جعل الأفريقيين أفريقيين . وسياسة التحضير assimilado هى محاولة منهم لتصحيح هذا الخطأ الإلهى بيد أن الناس يحبون أن يبقوا كما هم وان يقبلهم الغير على هذا الأساس » .

ولكنى حين حاولت أن أبين له أن سياسة البرتغاليين التى تتقبل السود خير من سياسة عدم التقبل الموجودة فى جنوب أفريقية . ظهر عليه التعجب ونظر الى مستهزئاً وقال :

« لا ، ليس هناك شئ اسمه تقبل الأفريقى ، ان فى أفريقية البرتغالية اليوم ما يزيد عن ١١ مليوناً من الأفراد ليسوا مواطنين برتغاليين أو أفريقيين » .

فقلت : « ولكن هناك آلاف من الأفريقيين الذين استوعبهم المجتمع البرتغالى وتقبلهم » . فضحك متهمكاً وقال كما لو كان يتحدث الى فتى غريب لم يتجاوز الثانية عشرة من عمره « لا يا بنى ان البرتغاليين يتقبلهم لبضعة آلاف من الأفريقيين كما تقول يحاولون أن يظهروا بمظهر من يتقبل الأفريقيين فى حين أنهم فى الحقيقة يرفضون دائماً تقبل الأفريقى رفضاً شديداً » وقلت « أنا لا أرى ذلك » .

قال « حسنا ان البرتغاليين حين يتقبلون الأفريقى المتحضر انما يتقبلون البرتغالى فيه أو بمعنى آخر انهم يتقبلون أنفسهم لا الأفريقيين ». ولم أكن فكرت فى الأمر على هذا النحو من قبل . وسرحت أفكر فى هذا المفهوم الجديد . وأكمل صديقى حديثه فقال « أترى ... أن هذا يشبه أن تقول « أيها الرجل الأبيض أنت أبيض وأنا أسود وعلى أن أصبغك باللون الأسود قبل أن أتقبلك » ولن يكون هذا تقبلا منى للرجل الأبيض بل هو تقبل للونى الأسود انه هو نفس الشيء بالنسبة لنا » .

وقد دغدغتنى فكرة صبغ الأبيض باللون الأسود . الا أن منطق الرجل أقنعنى ولكن صديقى كان متحمسا ولعله ظن أنى لم أفهم بعد ما يرمى اليه فسألنى « أتعلم لماذا تتقبل طفلك أنت » فقلت « حسنا انه طفلى وأنا والده » .

« ولكن افرض أنك تأكدت أن الطفل الذى ولدته امرأتك ليس طفلك فهل ترضى به ؟ فأجبت « سيكون ذلك صعبا » .

فقال متسائلا « مع أنه طفل زوجتك » ؟

فقلت « لكن المسألة ليست هى ما اذا كان الطفل لزوجتى بل لى أنا ، وأظن أن هذه وجهة نظر زوجتى كذلك . فاذا أصبح لى طفل من امرأة أخرى فانه لن تقبله هى أيضا » . فقال بحماس « تماما .. أى أن الطفل يجب أن يكون طفلكما معا لكى يتقبله كلاكما » فأجبته « نعم » . « أو بمعنى آخر ان كليكما لا يتقبل الطفل بوصفه طفلا بل بوصفه قطعة منه » فقلت « أعتقد ذلك » .

« ألا ترى ما يفعله البرتغاليون ؟ انهم يجبلون الأفريقى بالبرتغالى وحين يلد الأفريقى البرتغالى فانهم يتقبلون البرتغالى لا الأفريقى . انهم يتلقون

ما وضعوه في الافريقى . ان سياسة البرتغاليين التحضرية أو « سياسة الاستيعاب » ليست الا رفض البرتغاليين تقبل الافريقى كما هو . وازداد فهمى لهذه الحجة حين تذكرت ان الرجال والنساء الافريقيين في روديسيا الجنوبية يحصلون على أكثر الأجور انخفاضا بينما يحصل الخلاسيون المنحدرون من الافريقيين والبيض على أجور أعلى ويحصل البيض على أعلى أجور في البلاد . وكان القياس أن الحكومة في روديسيا الجنوبية والتي تتكون غالبيتها العظمى من البيض لا ترى نفسها في الافريقى القح لذلك فهم تقرر له أجرا منخفضا . ولكنها ترى نفسها في الافرو أوربين ومن ثم تقرر لهم أجورا أعلى . ويبدو أن النظرية التي يقررها هذا التطبيق هي أنه كلما كان لون الفرد أقرب الى البياض كلما حسنت معاملته وكلما ابتعد عن اللون لأبيض كلما ساءت حالته .

ان لب السياسة البرتغالية هو دوام السيطرة على الافريقى أى دوام خضوعه بحيث لا يستطيع أبدا أن يسترد ذاته .

وتقرب سياسة فرنسا في الاستيعاب من السياسة البرتغالية كثيرا . فحين يصبح الافريقى الأصلي متحضرا مثقفا يصبح فرنسا وتتقبله المجتمعات الفرنسية ويتمتع بكل حقوق المواطنين الفرنسيين . وهذه الوسيلة هي محاولة لامتناس الافريقيين المتعلمين تدريجيا واشراكهم في الحكومة المركزية للبلاد وهي سياسة واقعية الى حد ما من جانب الفرنسيين ذلك أنه من الخطأ استبعاد الافريقيين من المشاركة كليا في حكم البلاد .

ولكن لهذه السياسة الفرنسية عيوبنا فاضحة اذ أنها تعتبر الثقافة الفرنسية أو المواطن الفرنسى أعلى هدف للافريقيين . وتخلق هذه السياسة في أذهان كثير من الافريقيين وهما خاطئا بأنه ليس هناك أفضل من أن تكون فرنسا . وكم من افريقى يشتمز اليوم من أن يوجه كل جهده

ليصبح فرنسيا يوما ما فقد أصبحت شعوب العالم تعيش الآن في بيوت من زجاج وأصبحت مواطن ضعفهم الداخلية وانحلالهم الخلقى تحت بصر الجميع . لقد انتهى عصر التظاهر ولم يعد الفرنسي قادرا على أن ينجح في تظاهره للأفريقي بأنه مثال التفوق . فتخلّى الأفريقي عن الرغبة التي أثارها فيه الفرنسيون ليصبح فرنسيا . انه يريد أن يظل أفريقيا ويتمتع بالحياة كل الاستمتاع دون أن يحرم من حقوقه وامتيازاته بحجة أنه لا يشبه الفرنسيين أو يتصرف مثل تصرفهم . ويبدو أن الأفريقيين في كل جهات افريقية الذين فقدوا ذواتهم في سباقهم ليصبحوا فرنسيين أو برتغاليين بدأوا حقا يشوبون الى أنفسهم . وأصبح من الصعب مقاومة الوعي الأفريقي المنتشر الآن والذي طالما لحاه مجيء القوى الأوروبية منذ بدأت تزحف على افريقية في القرن التاسع عشر . هذه الحقيقة الجديدة من احساس الأفريقيين بأنفسهم كأمة تجعل سياسة الاستيعاب الفرنسية غير منطقية .

ومن الواضح أن السياسة الفرنسية كالسياسة البرتغالية انما تهدف بائطع الى السيطرة السياسية وأن القومية الافريقية في افريقية الفرنسية انما هي الرغبة في التخلص من هذه السيطرة . ان المقاومة السياسية في شمال افريقية الفرنسي التي أدت الى تحرير تونس والمغرب واستقلالهما والثورة القائمة الآن في الجزائر (١٩٥٧) ضد فرنسا لأمثلة طيبة على أن نظام الاستيعاب الفرنسي قد فقد ما كان له من سيطرة على الشعوب المستعمرة . ولم يعد المغاربة أو العرب يريدون أن يصبحوا فرنسيين ، تماما كما لا يريد الفرنسي أن يصبح مغربا . وقد انتشرت نفس هذه الروح في افريقية الغربية الفرنسية وافريقية الامستوائية الفرنسية .

والى هنا ينتهى حديثنا عن السياسة الفرنسية ، ولندر دفة الحديث الى الكونجو (البلجيكي) الذى يسكنه ١٣ مليونا من السود و ٨٠ ألفا

من البيض . ان هذا البلد الذى يملك ٥٠٪ من يورانيوم العالم و ٧٠٪ من الماس المستعمل فى الصناعة فى العالم كله يحكم من بروكسل مباشرة بحيث لا يملك البيض ولا السود من أمرهم شيئا . وليس هناك أى عمل سياسى بالمعنى المفهوم وان يكن « جون جنتر » فى كتابه « داخل افريقية » يذكر أن هناك ٣٨٠٠٠ سجين سياسى .

وحين يتشبه افريقى فى الكنفو البلجيكى بالفريقين ينال بعض الامتيازات الخاصة . بحيث يتمتع ببعض الحقوق الشرعية التى يتمتع بها البلجيكيون البيض . ومن ثم فان روح النظام البلجيكى فى التطوير أو الترقية تبدو مماثلة لروح الادارة البرتغالية أو الفرنسية ، وهى السيطرة السياسية الكاملة . ان السياسة البلجيكية الرسمية تمثل فى هذه العبارة « نحن نسيطر لنخدم » .

وكون الافريقين البلجيكين يكرهون هذا السلوك الذى يصممهم كما لو كانوا سلعا . وقد عبر مراقب افريقى من روديسيا الجنوبية عن احساس البلجيكى المطور فقال : ان بعض الافريقين المتعلمين الذين يحافظون على كرامتهم يرفضون أن يوصفوا بأنهم مطورين Evolué لأنهم يعتبرون ذلك اعتداء على كيانهم الانسالى ، وميلهم الطبيعى هو النظر لأنفسهم كأفريقين لا كفرنسيين .

ولقد تهكم كثير من الافريقين الذين يعانون من هذا الضغط على السياسة البلجيكية التى تعادل الاستعمار بالخدمة فيقولون « تصور شخصا يقول انه سيراى قريتك ليكون خادما لك » « تصور أن الولايات المتحدة قد نزلت على بلجيكا وهى تعلن : « سنسيطر عليكم لنخدمكم » تصور أن تذهب روسيا الى بريطانيا عارضة عليها السياسة البلجيكية السيادة للخدمة . انها سياسة لا خلقية وككل الأشياء المنافية للخلق لا بد أن تنتهى نهاية محزنة .

ولنعد الآن الى سياسة اتحاد جنوب افريقيا التى تجعل كلمة Apartheid (التفرقة العنصرية) تدوى فى رءوسنا . وهى كلمة افريكانية تعنى التفرقة أو العزل . وهى كأداة سياسة تعنى التفرقة الاجتماعية والاقتصادية والسياسية والجنسية بسبب اللون . وهى محاولة لعزل كل من الجنس الأبيض والجنس الأسود عن الآخر . وبما أن التفرقة الجغرافية غير ممكنة التنفيذ فإن التفرقة كما تمارس الآن تصبح سياسة عزل واتصال معا . فمن الناحية العملية يتصل البيض بالسود ولكنهم لغرض السيطرة على الافريقين يعزلون بالقوانين أنفسهم عن الافريقين . وكان شعار رئيس الحكومة ستريلم هو البازكاب Baasakap أى السيطرة البيضاء وقد قرر فى صراحة : « أن الرجل الأبيض لن يستطيع البقاء فى جنوب افريقيا الا مع التفرقة العنصرية أو بعبارة أخرى الا اذا احتفظنا بمقاليد السلطة فى أيدينا » .

ولن نكون متجننين اذا قلنا « (ومستباح لنا الفرصة لشرح ذلك فيما بعد) » أن قوام سياسة التفرقة العنصرية هو الحط من قدر الافريقى وجعله يتعبد للرجل الأبيض . يحمل له الماء ويقطع له الخشب تلك والعق يقال هى سياسة جعله فريسة للظلم الاجتماعى وهى أكثر الصور بشاعة لسيادة الرجل الأبيض .

ولنتحدث الآن عن افريقية البريطانية : وبريطانيا هى آخر دولة أوربية تناقش سياستها فى هذا الفصل . ان السياسة البريطانية تتخذ صورا متباعدة فى المناطق المختلفة من افريقيا البريطانية . ولقد عدلت الحكومة البريطانية سياستها من السيطرة الكاملة على المستعمرات الى سياسة منح هذه المستعمرات الحكم الذاتى بعد ما عاتته من الثورات العنيفة فى أمريكا الشمالية . والسياسة البريطانية فى افريقية كما هى فى غيرها من الأماكن

هى سياسة تدريب الافريقيين واعدادهم للحكم الذاتى المنتظر فى اطار الكمنولث . وتميل السياسة البريطانية الآن الى استبدال سياسة الاستبعاد التى تخلق حكومة من البيض فقط بسياسة شاملة بحيث تمكس الحكومة المركزية للبلد الاجناس المختلفة التى تعيش فى هذا البلد . ويعرف هذا النوع من الحكومة بالحكومة متعددة الاجناس . وقد داوى تطور هذا النوع من الحكومة الى حد ما العيوب القاضحة للحكم البريطانى فى افريقية .

ومع أن السياسة البريطانية ترمى من الناحية استظرية الى تهيئة المستعمرات للحكم الذاتى المنتظر . الا أنها من الناحية العملية ليست سوى سياسة . « امسك بالزمام أطول ما تستطيع » ، وهذا مفهوم طبعاً اذا ما تذكرنا أن وجود البريطانيين فى افريقية ليس هو لصالح افريقية فى المقام الأول . فمن الواضح اذن أن سياستهم النظرية فى الحكم الذاتى للمستعمرات تقتضى تصفيتهم لأنفسهم وهذا ليس بالأمر الهين لأنه يتعارض على طول الخط مع مصالحهم . ان سياسة الحكم الذاتى المنتظر تعنى أن مهمة البريطانيين الأساسية فى افريقية هى تصفيتهم لأنفسهم ولا يستطيع الا الملائكة تصفية أنفسهم بأسرع ما يمكن لصالح من يحكمون ، واذا لم يكن هناك مفر من التصفية فان من الطبيعى للشخص العادى أن يحاول تصفية نفسه بأبطأ ما يكون . والخلاصة أن أحدا لا يصفى نفسه بمشيئته . ومن ثم فان معظم البلاد التى استقلت عن بريطانيا مرت بفترة من الاعتقالات والسجن على نطاق واسع . ومن النكات المشهورة أنه حين يبدأ البريطانيون فى الاعتقالات يكون الاستقلال على الأبواب .

وعلى أية حال فان السياسة البريطانية تلعب دورا مائلا فى افريقية . ذلك أنها من الواقعية بحيث تتقبل النتيجة الحتمية فى أن البلاد لابد وأن

تعود الى أصحابها الشرعيين ومع أن الأفريقيين في عدة أجزاء من افريقية البريطانية يعانون من التفرقة الاجتماعية والاقتصادية والثقافية إلا أنهم يتمتعون مع ذلك بالتمثيل النيابي المباشر . رغم عدم تناسبه مع أعدادهم الضخمة . ولكن السياسة البريطانية كغيرها من السياسات التي تحدثنا عنها تطبق مبدأ سيادة البيض لا من الناحية النظرية فحسب بل ومن الناحية العملية أيضا .

والآن وبعد أن تعرضنا للسياسات الأوربية في افريقية في نظرة عامة فإن علينا أن نمسك بخيوط قصتنا وأن نسج منها مفهوما جامعا يمكننا من أن نرى في سر الصلة المنطقية بين سيادة البيض وبين قيام القومية الافريقية . ويمكن تلخيص السياسة الأوربية عامة في افريقية في كلمتين « سيادة البيض » وهذا ما يعنيه الأفريقى بقوله « ان البيض هم البيض من الكاب الى القاهرة » . أى أن البيض مصابون بجنون التحكم في افريقية . ان هذه السياسة الأوربية تحد هائل لافريقية . وبما أن الاستجابة للتحدى من الفرائز الطبيعية في الانسان فإن الشعوب الافريقية رغم اختلافاتها الجغرافية واللغوية والدينية الواسعة ، قد وحد بينها هذا التحدى الذى يجابهها في ايجابية واصرار . وتشهد قارة افريقية التطبيق الكامل لقانون « كلما زاد التحدى زاد رد الفعل » وطالما بقى التحدى فإن الشعوب الافريقية ستستمر بكل ما أوتيت من قوة في ايجاد الطرق والوسائل للتخلص من سيطرة البيض دون أن تطرد بالضرورة الرجل الأبيض من افريقية . ولو أنه من المرجح أن يترك الرجل الأبيض افريقية اذا ما أصبحت المساواة بين الأجناس حقيقة واقعة لأنه متكبر شره بدرجة لن تسمح له بأن يعيش مع الأفريقيين على قدم المساواة .

ولو أن السياسة الأوربية اتبعت منذ البداية سياسة التضامن بدلا من

سياسة الاستبعاد لكان من المتصور اذن ألا تصبح القومية الافريقية كما هي الآن وفظلت غير معروفة تقريبا . غير أن هذا ليس الا مجرد حدس لاتدعى به علم ما كان يحدث اذا ما اتبعت سياسة التضامن . لذلك فسنحدث هنا عن بعض الاحتمالات لا الحقائق الواقعة .

ويمكن بالبحث أن نستخلص المقومات الأساسية للقومية الافريقية . ونحصرها في « رغبة الافريقي في المشاركة الكاملة في حكومة البلد المركزية ورغبته في العدالة الاقتصادية التي تعترف بقانون الأجر الواحد للعمل الواحد بصرف النظر عن لون البشرة . ورغبته في أن يتمتع في بلده بحقوقه . وكرامته لأن يعامل كغريب في وطنه الأصلي . وبغضه لأن يعامل كأداة لتحقيق غايات الرجل الأبيض . وكرهه لقوانين البلاد التي تفرض عليه أن يظل أبدا الدهر آدميا حقيرا » لقد خلقت سياسة السيادة البيضاء المانعة في الافريقيين شعورا عميقا بعدم الرضا . هذه السياسة هي التي أيقظت في الافريقيين الاحساس باختلاف الجنس ولذلك فمن المنطقي أن نقول وان كان ذلك غريبا أن القومية الافريقية هي وليدة سيادة الرجل الأبيض وحاصل سياسة الاستبعاد .

ويثير ذلك التساؤل « آكان يمكن لسياسة الاستبعاد الأوروبية هذه والمسئولة الى حد كبير عن ظهور القومية الافريقية أن تعمل أفضل مما فعلت ؟ اننا نعتقد بحق أن سياسة الشمول كانت أفضل . وتقصّد بسياسة الشمول سياسة تستوعب كل من يقع تحت سلطانها . وهذه هي ميزتها الكبرى فهي لا تتجاهل مطالب ومصالح قطاع من شعبها لصالح قطاع آخر . فسياسة الاستبعاد تعنى بطبيعتها التغاضي عن مصالح جزء من الشعب لصالح جزء آخر . وتلك بعينها هي نقطة الضعف القاتلة لسيادة الجنس الأبيض . فالحكومة التي توجه لخدمة سيادة الرجل الأبيض تفشل

فشلنا ذريعا في خدمة المصالح الأساسية للمجتمع المتعدد الأجناس . ويسخط الذين تغفل مصالحهم عن عمد ويطلبون حكومة تنظر الى شؤون البلاد نظرة شاملة حقيقية .

ولكن حتى لو اقتنعنا بأن سياسة أوربية شاملة كان يمكن أن تفضل سياسة الاستبعاد الأوربية الحالية . فإن مجرد وصف السياسة بأنها أوربية يعنى أنها خارجية وأجنبية وهي تعتبر عمليا سياسة استبعاد لأن افريقية متعددة الأجناس . ولكن ربما كان مقبولا لدى الجميع سياسة شاملة تطرق في افريقية على سند المساواة الحقيقية بين كل تلك الأجناس .

وفي نهاية بحثنا نستطيع أن نقول ان سيادة البيض انما هي رفض عنيد من الرجل الأبيض للافريقى . وان القومية الافريقية هي رد الفعل لهذا الرفض . والافريقى لا يأبه بعدم تقبل الناس له في البلاد الأجنبية ولكن يكره هذا الرفض في موطنه الأصلي . انه يريد أن يحس بمعاملة الآخرين له كالإنسان ، له ما لهم . وتقف سيادة البيض عقبة في وجهه وهو مصمم على ازاحتها من سبيله . ان القومية الافريقية صراع ضد سيادة البيض وسيستمر هذا الصراع الى أن يحل المنطق محل سيادة البيض . ذلك أن الناس بصرف النظر عن اللون أو الجنس يكرهون أن يعاملوا كطفيليين غرباء في بلادهم التي ولدوا فيها ومن ثم فإن اتصار القومية الافريقية سيكون اتصارا للكرامة والذات الانسانية .

الفصل الرابع

سيادة البيض في مجال التطبيق

يعتبر هذا الفصل الى حد ما امتدادا أو تطبيقا للفصل السابق وأن يكن ينظر الى الموضوع من زاوية أخرى ولكنه جدير بأن يبحث على حدة لأن الأساس هنا هو أن نقتفى أثر السيادة البيضاء في مجال التطبيق وليس مجرد بحث مذهب أو فكرة . اثنا نريد أن نعرف كيف يمس ذلك المبدأ حياة الأفريقيين اليومية ولكي تفعل ذلك سنتبع الموضوع في مختلف قطاعات النشاط الانساني .

سنحاول أن نرى أولا كيف يطبق هذا المبدأ الأوربي في نطاق الحياة الاقتصادية . فالبيض كغيرهم من شعوب الاجناس الاخرى يساوون بين القوة الاقتصادية والقوة السياسية . فالقوى اقتصاديا لابد وأن يكون بالضرورة قويا سياسيا . ولما كانت سياسة سيادة البيض الأوربية تهدف الى ابقاء الأفريقيين ضعفاء سياسيا . فان ذلك يستتبع منطقيا أن تكون اكثر الوسائل قابلة لاستبقاء الأفريقي في هذا المركز هو ابقاؤه ضعيفا من الناحية الاقتصادية . أي أن سيطرة الاوربيين السياسية تقضى الاستغلال الاقتصادي .

وفي معظم البلاد الافريقية التي يحكمها الاوربيون لا يطبق مبدأ الاجر المتساوي للعمل المتساوي الا فيما يتعلق بالجنس الواحد فهو معمول به دون استثناء في الأعمال المقصورة على البيض كما يطبق في الأعمال التي لا يقوم بها الا الأفريقيون وكذلك الحال بالنسبة للأعمال التي يتولاها

الآسيويون . أما في الأعمال التي يتولاها أفراد مختلفو الفروق فلا تعترف به الحكومة ولا المؤسسات الصناعية وقد يتولى رجال من أجناس مختلفة نفس المناصب ولهم نفس المؤهلات وهم يتساوون في الكفاءة ومع ذلك فإن مكافأتهم الاقتصادية لا تقدر على أساس ما يستحقون بل بحسب لون بشرتهم . فيحصل الرجل الأبيض على أعلى المرتبات ويحصل الأفريقي على أكثرها انخفاضاً . أما الآسيويون والخلاصيون فيقفون في الوسط بين هؤلاء وهؤلاء .

وفي مجالات الصناعة ، يحال بين الأفريقي وبين الأعمال الفنية والمجزية . ويرفض البيض المساواة الاقتصادية تماماً كما يرفضون المساواة السياسية مع الأفريقي بل أنهم ليزيدون قصارى جهدهم لاستمرار عدم المساواة على حالها بين البيض والسود ولو أن ذلك قام على أساس من العدل أى بناء على الكفاية لما خاصمهم فيه أفريقي عاقل . ولكن الذى يؤلم الأفريقي هو أن يبنى ذلك على لهو عابث يصفون عليه اسم « قوانين التفرقة » ويحتفظ للبيض وحدهم بكل الوظائف الفنية ذات الأجور المجزية عامة أما الأفريقي الكفء فيستبعد بحكم القانون من هذه الأعمال حتى يبقى مستوى دخله أقل ما يمكن حفاظاً على سيادة البيض .

وتوزيع الأراضى فى كثير من البلدان الأفريقية التى يحكمها الأوروبيون مسألة شائكة ففى اتحاد جنوب أفريقيا لا يمتلك الأفريقيون الذين يمثلون ٦٤٪ من مجموع السكان سوى ١٣٫٧٪ من الأرض ، وفى روديسيا الجنوبية يملك الأفريقيون أقل من ثلث الأرض بينما يزيد عددهم على مليونى نسمة ولا يزيد عدد البيض عن ١٨٠٫٠٠٠ ولا يختلف الأمر كثيراً فى كينيا . ويقر حتى المتحاملون من العالمين بأسباب ثورة ماو ماو بأن الأرض التى انتزعت من قبائل الكيكويو كانت من أهم الدوافع التى أدت

الى قيام هذه الثورة . فقد كان الاتجاه العام الذى يسير عليه توزيع الاراضى فى افريقية التى يملكها الاوروبيون هو تركيز حشود كبيرة من الافريقين فى مناطق صغيرة وستحدث عن آثار ذلك فيما بعد . والنقطة الثانية التى يجب أن نلاحظها هى أن أفضل الاراضى تخصص للملاك الاوربيين وتترك أسوأ المناطق ليجوزها الافريقيون .

ولنعد الآن الى معنى هذه الاتجاهات فى توزيع الأرض لنوضح الدائرة المفرغة التى تمثلها . ان تركيز الافريقين فى مناطق صغيرة يجعل اكتظاظ السكان أمراً مألوفاً . وفى بعض أجزاء افريقية التى يحتلها الاوروبيون نجد اكتظاظاً للسكان فى بلاد مغلظة السكان ولا بد للفائض فى المناطق الافريقية من الرحيل الى مكان آخر أكثر اتساعاً . ومن ثم فهم يتدفقون من المناطق الوطنية الى المناطق الأوربية ، ولما كان الاوروبيون والحكومة يمتلكون من الأرض أكثر مما يحتاجون وأكثر مما يستطيعون استغلاله فعلاً فهم يقبلون هذا الفائض من السكان ويفرضون شروطهم الاقتصادية . والنتيجة فيض افريقى من المناطق الوطنية الى المناطق الأوربية . ومع أن هذا الترتيب ليس فى صالح الافريقين الا أنه مرض للغاية بالنسبة للمزارع الأوربى الذى يحصل على قوة عاملة رخيصة تقيم فى أرضه .

ويقول فيليس تينتالا بشأن الحالة فى جنوب افريقية :

« اذا قارنا بين المناطق الزراعية وبين عدد السكان الريفيين نجد أن ١٢٤ر١٨٦ر٠٠٠ مورجان من الأرض يملكها ويشغلها ٧٠٠ر٠٠٠ أبض فقط بينما يتكدس ٦٠٢٥٥٤٧ افريقى فى ١٧٥١٨ر٩٧٧ مورجان تعرف « بالمعازل الوطنية » ان الافتقار الى الأرض هو مشكلة الافريقى وهو السبب فى تعاسته . هو افتقار يدفع بالناس قسراً الى العمل ، فى المناجم والمزارع حيث يساقون سوق البهائم الى معسكرات ومجمعات بحيث

ينال كل رجل صناعة أو مزارع أو ربة بيت ما يلزمه من الأيدي العاملة .
ان المدن تطلب عملهم وحده ، أما أشخاصهم فلا ! » .

ويرتبط باكتظاظ السكان اكتظاظ الماشية . وتصبح زيادة عدد الماشية مشكلة حقيقية ، فماذا تفعل الحكومة ازاء ذلك ؟ انها تصدر قانونا بتحديد عدد رؤوس الماشية التى يمكن للأفريقى أن يمتلكها فاذا رفض الأفريقى تطبيق القانون تولى القانون أمر عقابه . وحكومة البيض تفعل ذلك طبعاً باسم صيانة الثرىة من التعرية . والمحافظة على الأرض والماء والمياه النباتية ! بيد أن الأمر الذى يخلق المرارة فى كثير من الأفريقيين ، هو أنهم لا يستطيعون أبدا زيادة مواشيههم حتى أن الزيادة الطبيعية يعتبرها القانون تجاوزا فى عدد الماشية ومن ثم فهى جريمة لا يمكن تجنبها الا بالتخلص من هذه الزيادة .

وتستطيع أن نكرر ما قلناه بمجرد أن ننظر الى الأمر على هذا النحو . تقدم حكومة البيض « للأوروبيين أرضا أكبر وأفضل وللأفريقيين أرضا أفقر وأصغر » . وفى رعى الماشية « للأوروبيين مواش أكثر وللأفريقيين أقل » . ان كل البنيان الاقتصادى فى أفريقية التى يحكمها الأوروبيون يعجز قدرة الأفريقى على الكسب ، ويحط من قيمته الاقتصادية ويقيها أخفض ما تكون ضماتا لبقاء سيادة البيض . ان المساواة الاقتصادية عند الرجل الأبيض العادى فى أفريقية تساوى تماما الخنق السياسى .

ولسيادة البيض نفس القوة فى الميدان السياسى . ففى روديسيا الجنوبية يتمتع الأفريقيون بحقوق سياسية واساس هذه حقيقة مؤهلات لا صلة لها بالجنس . فبامتنفاء الشخص لشروط معينة من القدرة الاقتصادية والتعليم والسن والاقامة يسمح له بأن يسجل اسمه كناخب ولكن بينما يتمتع الأفريقيون فى روديسيا الجنوبية بهذا الحق السياسى

الا أن امكان استيفاء الفرد لشروط الانتخاب أمر صعب اذ يقوم اقتصاد البلاد على أساس عنصرى بحيث يكاد يستحيل على الأفريقى الذى يحصل على أقل الأجور ان يستوفى الشروط . وهذا يصلح بالصدفة كمثال طيب للتأثير المتبادل بين الاقتصاد والسياسة فالحقوق السياسية ممنوحة للجميع دون أية تفرقة بسبب الجنس ولكن الشروط الموضوعية لممارسة هذه الحقوق مصممة بحيث تجعلها مقصورة على البيض ولا يمكن الوصول الى هذه الحقوق السياسية العليا الا عن طريق سلم اقتصادى طويل . وتحاول حكومة البيض أن تقصر هذا السلم قدر استطاعتها للبيض بحيث تستطيع غالبيتهم الوصول الى هذه الحقوق ولكن نفس هذه الحكومة تجعل السلم الاقتصادى أطول ما يكون بالنسبة للأفريقيين حتى يستحيل . على أغلبهم الوصول الى نفس الحقوق وهى مباراة محضه عقيمة من أولها الى آخرها .

وقد أبرزت هذه النقطة بوضوح حين زار وزير المستعمرات البريطانية السيد الن لينوكس بويد اتحاد روديسيا ونياسلاند . وتحدث اليه فى اجتماع خاص المستر هارى تكمبولا (رئيس برلمان روديسيا الشمالية الأفريقى) وأتباعه بأن « الاتحاد هو تحطيم متعمد لآمال الأفريقى فى الاستقلال والحكم الذاتى داخل نطاق الكمنولث البريطانى ... لقد خلق الاتحاد ليضع كلا من السلطة الاقتصادية والسياسية فى ايدى الأقليات الأوربية » .

لقد تم اقرار مبدأ الانتخاب المباشر للأفريقيين فى اتحاد روديسيا ونياسالاند . وهو يمارس ممارسة كاملة . فهناك اثنا عشر عضوا أفريقيا فى المجلس الحالى لاتحاد روديسيا ونياسالاند (١٩٥٩) يضاف الى هؤلاء بنص الدستور ستة من الأعضاء الأوربيين المنتخبين خصيصا لتمثيل

مصالح الأفريقيين في المجلس . ومما لا شك فيه أن الموافقة على التمثيل المباشر للأفريقيين في البرلمان تقدم كبير بالنسبة لكل ما يجرى في اتحاد جنوب أفريقيا . ومع ذلك فأننا لا نستطيع أن ننمض عيوننا عن الوضع الشاذ القائم في الاتحاد وهو أن من بين ٥٩ عضوا في مجلس الاتحاد يوجد ١٨ يمثلون ٧٠٠٠٠٠٠ أفريقي ويمثل الأعضاء الباقون وعددهم ٤١ عضوا ٢٢٠٠٠٠ فقط من البيض ١ ويحل مبدأ اتخاذ القرارات بالأغلبية محل مبدأ سيادة البيض . وتتكرر هذه الظاهرة في كل جزء من أفريقية التي يحكمها الأوروبيون .

وقد بدأت قوى البيض السياسية في شرق أفريقية البريطانية أى شى أوغندة وكينيا وتنجانيقا بدأت تحس أن وجود حكومة مقصورة على البيض في بلد متعدد الأعناس أمر خطير بقدر ما هو غير منطقي ومن ثم فقد أقاموا نوعا جديدا من الحكومة المتعددة الأعناس ففى تنجانيقا مثلا حيث توجد ثلاثة أعناس أساسية اتبع نظام ١٠ — ١٠ — ١٠ في المجلس التشريعى وهذا يعنى ١٠ أوروبيين يمثلون ٢٠٠٠٠٠ أبيض و ١٠ أفريقيين يمثلون ٧٠٠٠٠٠٠ أفريقي و ١٠ آسيويين يمثلون ٧٥٠٠٠٠ آسيوى .

أما في كينيا حيث يوجد حوالى ٦٠٠٠٠٠٠٠ أفريقي و ٤٤٠٠٠٠ أبيض فإن تكوين الحكومة المتعددة الأعناس أقل موافقة للمقام فهناك ١٠ أعضاء أفريقيين فقط في المجلس التشريعى المكون من ٦٠ عضوا . ولقد اخترنا هذه الأمثلة لنبين مسئولية سيادة البيض عن هذه الأخطاء التشريعية التى بدأت تثير اهتمام الأفريقيين . وهناك رغبة قوية من جانب الكثيرين من البيض لالغاء هذا التمثيل المشترك كلية . ولكننا يجب ألا نعتبر أن هذه الأخطاء تعنى أن السياسة البريطانية

هي أسوأ السياسات في أفريقية بل على العكس فقد سبق أن قلنا انها أفضل السياسات الأوروبية ولكن هذا لا يعنى انها يجب أن تستمر كما هي ، وقد سبق أن لاحظنا أن الأفريقى يتمتع ببعض المزايا في أفريقية التى تحكمها بريطانيا دون غيرها . ففى أفريقية البرتغالية والكونجو (البلجيكى) لا يتمتع الأفريقى بأية حقوق سياسية وحتى في أفريقية الفرنسية حيث يسمح للأفريقى أن يصبح مواطنا فرنسيا بعد أن يستوعب فانه لا يمارس حق الانتخاب في أفريقية بقدر ما يمارسه في فرنسا . أما في أفريقية البريطانية فان الأفريقى الذى يخلص على حق الانتخاب يمارسه في البلد الأفريقى نفسه . ومنفصل الحديث في الفصل الأخير من هذا الكتاب عن الخطوات التى تتخذ الآن لتحسين هذا الموقف بين الجنسين الأبيض والأسود في أفريقية ، ولا نحاول الآن الا أن نفهم كيف يؤثر الاستعلاء الأبيض في الأفريقين .

وإذا ما زرت اتحاد جنوب أفريقيا وروديسيا الجنوبية وكينيا فستحيزك كثير من اللافتات مثل « ممنوع دخول الأفريقين » و « للأوروبيين فقط » في الحدائق العامة والبوابات والحافلات ومحطات السكة الحديد وأماكن عامة أخرى . وتبدو هذه اللافتات باردة لا ضرر فيها ولكنها تولد في الأفريقى لهيبا مستعرا ولكى تساعد القارئ على أن يحس احساسا مماثلا لما يحسه الأفريقى حين يواجه تلك اللافتات التى تحقره يوميا تقترح التمرين التالى :

لنفرض أن أمريكيا زار مدينة أوروبية فطالع في كل مكان لافتات تقول « ممنوع دخول الأمريكين » . انه اذا ما رأى هذه اللافتات في القطارات والحافلات والحدائق العامة والمحطات ومكاتب البريد وأماكن عامة أخرى بحيث تطلعه أينما ولى وجهه ولم يثر هذا الأمريكى فهو قطعاً

شخص غير طبيعي وليذهب أى بريطانى ليزور أى بلد من البلاد الأفريقية المستقلة كالجيشة أو السودان أو غانا ويرى لافتات « ممنوع دخول البريطانيين » تواجهه أينما ذهب فانه سيحس احساسا حاد بأن البريطانيين مكروهون وغير مرغوب فيهم في هذه البلاد . تخيل اذن ما يحسه الافريقى حين يرى لافتات « ممنوع دخول الافريقين » في بلده الاصلى « انه لشيء مؤلم حقا أن يعامل المرء كذلك في البلاد الأجنبية ولكنه أكثر ايلاما حين يحدث في وطنه الاصلى » .

وهناك صور متعددة للتفرقة الاجتماعية المبنية على سيادة البيض نود أن نذكرها هنا . وهى قائمة على الملاحظة الشخصية فى مدى أكثر من ثلاثين عاما فى أفريقيا التى يحكمها الأوروبيون . ولكننا لا نستطيع أن تقدم الأدلة على هذه الحالات . ولما كنا حريصين على ألا نبدو كما لو كنا نكتب موضوع الشاء خيالى فسنضطر الى أن نقبس من أماكن أخرى حتى يستطيع القارىء أن يرى كيف تؤثر سيادة البيض على الحياة اليومية للافريقين فى أفريقية التى يحكمها الأوروبيون .

فجوز جنتر وهو محايد ومرجع وصاحب نظرات عميقة للغاية فى الكثير من المشكلات التى تواجه أفريقية فى القرن العشرين يقول « ان التفرقة العنصرية فى بعض جوانبها تمارس علنا فى روديسيا (الشمالية والجنوبية) أكثر منها فى أى مكان آخر فى أفريقية . حتى بالنسبة لكينيا واتحاد جنوب أفريقية .. ان التفرقة العنصرية فى روديسيا من أكثر الأعمال بربرية وخزيا واقتذاعا فى العالم أجمع » .

« وحينما كنا فى لوزاتا (روديسيا الشمالية) لم يكن يسمح للافريقين بدخول معظم الحوانيت الاوربية وكان عليهم أن يستعملوا الطرق الخلفية . كانوا يقفون فى صف طويل فى الغبار والمطر فى ممرات مظلمة بجانب

الحافوت أو في خلفه حيث توجد بالعائط فتحة ذات قفبان . ومن خلال هذه الفتحة يطلبون حاجاتهم . وكان يدفع اليهم بالسلع من خلال هذه الفتحة كذلك (هذا اذا التمت البائع الأبيض اليهم) ولم يكن مسموحا للافريقيين أن يلبسوا أو يسكوا بأية سلعة وليس في استطاعتهم أن يتخصصوا قطعة من النسيج أو يجربوا أى شئ قبل شرائه . كما لم تكن لديهم أية فرصة للبحث أو الاختيار .

ولقد تحدثنا بما فيه الكفاية عن الحاجز اللوني الاجتماعى باعتباره التعبير العملى عن سيادة البيض ولن نثقل على القارىء بمقتطفات أخرى . ولنتحدث الآن عن التعليم في البلاد الافريقية التى يحكمها الأوروبيون . قاصدين من ذلك مرة أخرى أن نظهر كيف أن سيادة البيض كأسد يزأر ويجوب حقل التعليم الافريقى غير عابىء بمطالب العدالة التعليمية للشعب الافريقى ويرز على الفور السؤال « لم لا يوجد نظام التعليم الأبيض على افريقية ؟ . وللرجل الأبيض من حسن الأخلاق ما يجعله يعرف أن التعليم مفيد للافريقيين الا أن له أيضا من المكر السيامى (لا الحكمة) ما يعرف به أن فتح أبواب التعليم للافريقيين يعنى انتهاء حكم الرجل الأبيض في افريقية . لذلك فهو يتخذ طريقا وسطا ، فهو يمنح فرصة التعليم لأقلية من الافريقيين بحيث تبقى الأغلبية العظمى دون تعلم ولما كان يسيطر على السياسة والاقتصاد في البلاد فانه يجد ذلك أمرا يسيرا . وهو يعلل عدم انتشار التعليم بالنسبة للافريقيين بعدم وجود مال في خزائن الدولة . والى هنا ينتهى الأمر . ولكن هناك دائما من المال ما يكفى التعليم العام للأطفال الأوروبيين . وحين يسألون عن تعليل هذا التناقض يجيبون عادة « ان الأطفال الافريقيين كثيرون جدا » .

ومن الحقائق التى تستلفت النظر أن اتحاد جنوب افريقية الذى ينتج

٤٥٪ من ذهب العالم الى جانب كميات كبيرة من المعادن والمنتجات الزراعية لا يستطيع تحمل نفقات التعليم العام للافريقيين . وأن التكونجو (البليجيكي) الذي ينتج ٥٠٪ من اليورانيوم و ٧٠٪ من الماس الصناعي في العالم الى جانب كميات ضخمة من النحاس والزنك والذهب والمنجنيز وينتج سنويا ما يساوي ١٤ مليون جنيه من القطن وما يساوي ١١ مليون جنيه من البن و ١٠ ملايين جنيه من زيت جوز الهند لا يستطيع أن يتحمل نفقات التعليم العام للافريقيين .

وفي تنجانيقا تنفق الحكومة ٢٢٣ جنيه سنويا لتعليم الطفل الأوروبي أما الطفل الافريقي فهو يكلفها ٨ جنيهات و ٥ شلنات فقط . والطفل الآسيوي ٣١ جنيها . أما في افريقية الاستوائية الفرنسية فمن المعروف أنه من بين ٤ ملايين افريقي يذهب ٢٠٪ فقط من الأطفال الى المدرسة في حين أنه لو زاد عدد المدارس لأمكن لكثيرين أن يتعلموا بها ونستطيع أن نجد صوراً مماثلة في البلاد الافريقية الأخرى التي يحكمها الأوروبيون الا أننا قد قلنا ما فيه الكفاية للتعبير عن آرائنا في هذا المجال .

وقبل أن تترك هذا الجزء من المناقشة لنحاول مرة أخرى تفسير هذا الظل : للأوروبيين تعليم شامل وعدم تعليم عام للافريقيين . فما هو سبب هذا الاختلاف في المعاملة ؟ في كل السياسات المعلن عنها لبعض القوى الأوروبية ، الاجابة على ذلك .

لقد قال ج . ج . ستريدوم رئيس وزراء جنوب افريقية السابق في سنة ١٩٥٣ :

« ان سياستنا هي أنه يجب أن يحفظ الأوروبيين مركزهم وأن يظلوا أسيادا في جنوب افريقية فاذا أطرحت فكرة « الهرتفولك » والمبدأ الذي يقول ان الرجل الأبيض لا يستطيع أن يبقى سييدا اذا منعت الحقوق

السياسية لغير الأوروبيين وإذا منح غير الأوروبيين حق التمثيل السياسى وحق الانتخاب وقف الأوروبيون وغير الأوروبيين على قدم المساواة فكيف يستطيع الأوروبيون أن يبقوا أسيادا . أنت ترى أن على الأوروبيين أن يحافظوا فى كل المجالات على حقهم فى حكم البلاد والابقاء عليها وطننا للرجل الأبيض » .

إن هذه الرغبة القوية بين الأوروبيين فى التحكم فى افريقية تعكس نفسها فى انعدام التعليم العام بالنسبة للأفريقيين . وقد لا تعبر كثير من القوى الأوروبية التى تحكم أجزاء عديدة من افريقيا عن رأيها بنفس الطريقة التى عبر بها ستريدوم الا أنهم يشاركونه نفس الاحساس والنتيجة هى سياستان مختلفتان فى التعليم فى نفس البلد الذى يحكمه الأوروبيون .

ويحس الأفريقيون كيف أن الأوروبيين يحاولون ابقاءهم متأخرين عن طريق المنع العمد للتعليم العام ومن الواضح أن هناك علاقة بين هذا الوعى وبين ظهور القومية الافريقية . ويقول جون جنتر ان أولو الزعيم النيجرى قد قال فى حديث له « ان البريطانيين لم يوجهوا عنايتهم لمصالح البلاد بقلب خالص . فقد قامت الحكومة النيجرية فى ١٤ شهرا (منذ استقلالها) بأكثر مما فعله البريطانيون فى ١٢٠ سنة » .

وبالرغم من أننا لا نستطيع أن نبلغ هذه « المبالغة » فإن هناك قدرا كبيرا من الحقيقة فى قولنا ان أى بلد لا يمكن أن يحصل على أكبر قدر من المنفعة اذا كان يدار أصلا لمنفعة بلد آخر . وتذكر الهند نفس القصة فمنذ أن حصلت على استقلالها زادت سرعة التقدم فى البلاد . وقد قال المبجل ديفابريام . أ . جريجورى من كنيسة جنوب الهند فى مديورا حين حصل الشعب الهندى على الاستقلال بدأ الناس فى العمل بحماس لتحسين بلدهم . فقد أحسوا انها ملك لهم وانهم يعملون لصالحهم لا لصالح البريطانيين .

وقد بث استقلال الهند في نفوس شعبنا دافعا قويا للعمل . فلا غرو اننا استطعنا أن نخدم بلدنا طوال عشر سنوات بأكثر مما فعله البريطانيون خلال ١٥٠ سنة .

وليس في ليتنا هنا أن نلقل من شأن بريطانيا فإنا نعرف أن بريطانيا قد أرست بوسائل عديدة أسس النمو الذي تخطو اليه الهند في أوائل فترة استقلالها . ونحن نذكر هذه الحالة للتدليل فقط على أن أي قوة مستعمرة تعمل على رعاية مصالحها أولا وتميل الى تجاهل المطالب الشرعية لسكان البلاد الأصليين .

اننا هنا نحاول أن نقول ان هناك شعورا عارما بالاستعجال بين الافريقيين وأن موجة من الوعي بأن شعوب افريقية كتب عليها التخلف علميا واقتصاديا وسياسيا تكتسح القارة كلها . وهناك عزم أكيد على تصحيح هذه الأوضاع . وقد أضافت هذه الرغبة الجديدة مزيدا من الحيوية للصورة الافريقية ويجب أن توجه هذه الحيوية الى المجرى السوى لخدمة كل الأجناس التي تعيش في افريقية .

اننا لم نمس مباشرة حتى الآن المسألة الهامة وهي العلاقات الانسانية وان كنا قد طرقتها بطريقة غير مباشرة . فقد رأينا كيف أضر الافريقي اقتصاديا وحرّم من حقوقه السياسية . وأصبح طريد مجتمعه محقّرا ذليلا لا يلتفت الى تعليمه وكيف بقي متخلّفا عن عمله . وما لنا نقشه بعد ذلك هو : كيف تأثرت آدمية الافريقي بهذه الاجراءات البديائية ؟

وقبل الاجابة على هذا السؤال يجب أن نذكر أولا أن انخفاض التقدير المادى ، والسيطرة السياسية والتفرقة الاجتماعية وقلة التعليم اذا وقعت على شعب ما . سواء كان أسودا أم أبيضاً أم أصفرا أم أسفرا لابد وأن تحدث أثرها السيئ في الحط من قدر هذا الشعب . فإنا لا نستطيع أن

نجرى تفرقة عنصرية وتأخرا اقتصاديا على شعب من الشعوب دون أن يؤثر ذلك في الحط من إنسانيته . ولا يستطيع جنس من الأجناس أن يسيطر على جنس دون أن يحرم الأول الآخر من حقوقه الانسانية . وسيطرة جنس واحد في مجتمع متعدد الأجناس يؤدي الى اعتبار الأجناس الأخرى أوفى منه مرتبة هذا اذا لم ينزل به الى حالة أقل من مستوى الانسان . وتصبح حياة هؤلاء المحكومين غير ذات قيمة تقريبا بالنسبة لحياة أفراد الجنس الحاكم .

اننا بذلك نكون قد وصلنا الى زوية أخرى لننظر منها الى ظهور القومية الافريقية . ألا وهي أن موقف الافريقي الحازم في مواجهة سيادة البيض هو رد الفعل العبدى ضد من يحاولون الحط من إنسانيته أو مركزه كإنسان . ورغبته في الاستقلال التام هي وسيلة أخرى للتخلص من أداة الحكم الأوربية . التي تكرر له في اصرار « انك لست انسانا بالمعنى الحقيقي » . ان رفع شأن الافريقي هو رفع شأن الانسانية وأن من يساندون القضية الافريقية يساندون قضية الانسانية ومن باب المصادفة أليس راديو الحرية الموجه لشرق أوروبا الذي يحكمه الشيوعيون صراع من أجل حقوق الانسان ؟ وهنا تتشابه حالة شرق أوروبا مع حالة افريقية التي يحكمها الأوربيون . والفرق الوحيد هو أن شرق أوروبا يأمل في التخلص من سيطرة روسيا وتريد افريقية أن تتخلص من السيطرة الأوربية .

اننا لن نستمر في الضغط على هذه النقطة حتى نعود اليها في الفصل الأخير حين نلخص نتائج مناقشاتنا ونبين ما نعتقد على ضوء بحثنا أنه الاتجاه الطبيعي للعمل . ولكن يكفيننا الآن أن نقرر أنه في أي مجتمع متعدد الأجناس يعتبر أحد أجناسه بحكم القانون موضع تقديس الأجناس الأخرى . يصبح سير العدالة الانسانية مستحيلا حين يتعلق الأمر

بالمسيطرين والمسيطر عليهم . وقد صدق بعض الوعاظ الافريقيين حين وصفوا سيادة البيض « بأنها عجل الرجل الأبيض الذهبى المقدس الذى تضطر حتى العذالة نفسها أن تنحنى له احتراماً » .

ويقول الآن باتون الخير بالمشكلات الأساسية للشعوب الافريقية « ان شيئاً واحداً يبدو واضحاً وهو أنه لا يمكن أن يصمد أى حل سياسى للمشكلة الا اذا ساندته الافريقيون الذين أدركتهم الصحوة السياسية والذين لم تدركهم الصحوة السياسية بعد . ونصبح نحن البيض حتمى لو تصورنا أن الافريقيين سيماندون حلاً يبدو لهم أنه يحط من كرامتهم كآدميين . واذا كان هناك شئ أعرفه أو أفهمه عن الافريقيين فهو ظلمهم الشديد لأن يعترف بهم سكان العالم كاخوان متساوين » .

الفصل الخامس الافريقي نفسه

اذا حتى الآن لم نحاول أن نرسم صورة الافريقي قبل حضور الأوربي فقد وجهنا كل اهتمامنا للقوى الخارجية التي تنشط القومية الافريقية وتكونها وتشكلها ونأمل في هذا الفصل أن نجيب على هذه الأسئلة : هل عرف الافريقي أى معنى للحرية قبل قدوم البيض الى أفريقيا ، وهل كان يحرص عليها ؟ وهل كان مستعدا للدفاع عنها اذا ما هددت تهديدا فعليا أو احتماليا ؟ هل كان للافريقي تنظيمات ديمقراطية قبل العصر الأوربي في افريقيا ؟ وسنرجى الاجابة على السؤال الأخير الى الفصل التالى .

يؤكد كثير من الأوربيين ويصرون على أن الحرية عرفت طريقها الى افريقية مع قدوم الرجل الأبيض . وأن الديمقراطية أيضا دخلت مع الأوربيين . وأن الضجة الافريقية الحالية حول الحرية والديمقراطية ليست سوى ضجة من أجل « أشياء الرجل الأبيض » ومن ثم فمهمتنا الأساسية هى محاولة تحديد وجود أو عدم وجود الحرية والديمقراطية قبل قدوم الرجل الأبيض الى افريقيا . وأسئلتنا الرئيسية هى : هل الحرية والديمقراطية أصيلتان أم غريبتان عن افريقية ؟ وهل وجد الصراع الافريقي العالى من أجل الاستقلال قبل أو بعد الاحتلال الأوربي ؟ .

وللاجابة على هذه الأسئلة يجب أن نتعصص بشكل عام ودون دخول فى التفاصيل بعض النواحي الهامة فى الحياة الافريقية الا وهى : فقه اللغة

ونظام الرق والتاريخ الافريقى ثم أخيرا النظم التشريعية والقضائية وهذه سنناقشها فى الفصل التالى .

ان قواعد اللغة الافريقية حتى فى أبسط صورها تعطينا المعلومات التى تلقى مزيدا من الضوء على بحثنا هذا وسيزيد الجدول الآتى هذه النقطة وضوحا :

(ان كلمة حرية فى اللغات المختلفة هى) :

| | |
|-------------|------------------------|
| Freedom | الانجليزية |
| Liberté | الفرنسية |
| Liberdade | البرتغالية |
| Libertas | اللاتينية |
| Libertad | الاسبانية |
| inkululeko | الزولو — جنوب افريقيا |
| inkululeko | الزولو — جنوب افريقيا |
| inkululeko | النوييل — جنوب روديسيا |
| rusununguka | الشونا — جنوب روديسيا |
| Tokoloho | السوزو — بازوتولاند |
| efe | الايبو — نيجيريا |
| Henoyeli | انجا — غانا |
| Vovome | الايبو — غانا |
| fawohodie | انسيوى — غانا |

أما اذا بحثنا فى نظام الرق ، فان الجدول الآتى واضح الدلالة ، فكلمة « رقيق ؟ وكلمة « رق » هى فى :

| | | |
|-----------|-------------|------------|
| Slave | Slavery | الانجليزية |
| esclave | Esclavage | الفرنسية |
| mançirium | Escravatura | البرتغالية |
| Escravo | Servitus | اللاتينية |
| Esclavo | Esclavitud | الاسبانية |
| Isiqgili | ubuqgili | الزولو |
| Isiqgini | ubuqgini | الأكسوزا |
| Isiqgili | ubuqgili | النوييل |
| Lekhoba | nhaphwo | انشوفا |
| nhaphwa | bokhoba | السودو |
| oru | barnet | الأمهرية |
| baria | igba-ora | الايبي |
| nyon | | الجا |
| amefele | Khuvinyenye | الأيوي |
| Donko | | التوي |

وغرضنا الأساسي ليس هو فقه اللغة في ذاته ؛ ولكن ما تلقيه هذه البيانات اللغوية من الضوء على بحثنا الراهن في وجود أو عدم وجود الحرية بين الشعوب الأفريقية قبل مجيء الرجل الأبيض . ويظهر لنا من الجدولين أنه ليس هناك أي تشابه لغوي بين الكلمات الأوربية والكلمات الأفريقية . أن الكلمات الأفريقية بعيدة عن أوربا بعد الكلمات الأوربية عن أفريقيا . وليس هناك أي صلة لغوية فعلية بين الكلمات الأوربية والكلمات الأفريقية ومن ثم فنحن لا نستطيع أن نتجاهل النتيجة المنطقية

وهي أن مفهوم الحرية ليس غريبا عن افريقيا بل أصيل فيها . وبناء على معلوماتي العامة في أصل اللغات الافريقية وخاصة لغة الباتو لا تغلو أية لغة افريقية من كلمة أو عبارة للحرية والعبودية .

ولكن وجود كلمة الحرية في اللغات الافريقية التي ذكرناها لا يعتبر دليلا كافيا على أن الحرية كانت حقيقة واقعة بين الشعوب الافريقية . فالوجود اللغوي لكلمة حرية أو عبودية قد يماثل وجود كلمة ملاك أو جن فهل انبثقت هذه الكلمات من الخيال الجامح ومن واقع الحياة ؛ أو بمعنى آخر هل لهذه الكلمات مفهوم تاريخي أو مجرد مفهوم خيالي ؟

من المعلومات التاريخية العامة أن الرق وجد في افريقية قبل قدوم الرجل الأبيض بمدة طويلة . فوجود طبقات من الناس هما الأسر ، والأسير، السيد والعبد ينتج عنه منطقيا وجود الحرية وعدم وجودها ، فإذا كان الرق في افريقية معروفا قبل مجيء الرجل الأبيض فإن ذلك يستتبع أن الحرية كانت معروفة أيضا فالعبودية هي حرمان الانسان من حريته . وحيث لا توجد حرية لا يمكن أن يقوم الرق . لقد وجدت الحرية والعبودية في مجال تاريخي واحد لا في كنف نظام خيالي . وذلك أمر مهم لأنه يلقي بعض الضوء على الحقيقة الواقعة من أن جذور الصراع الافريقي الدائر الآن من أجل الاستقلال تمتد الى ما قبل أيام الأوربي واللغات الافريقية دليل حي على ذلك .

ونعود الآن الى التاريخ الافريقي ونبحث عما نستطيع أن نستخلصه من معلومات تؤيد الحقيقة اللغوية في أصالة الحرية في القارة الافريقية أو تدحضها ولن نحاول هنا أن نشمل بالبحث كل البلاد الافريقية . ولكننا نكتفي ببعض الأمثلة لنبين أنه سبق قدوم الرجل الأبيض الى افريقيا بمدة طويلة كما أوضحنا من قبل قيام حروب قبلية مروعة أدت الى استعباد

بعض القبائل لقبائل أخرى . وسيطرة بعض القبائل على البعض الآخر ،
وسنبدا بتاريخ غرب إفريقيا .

ان تاريخ الحروب القبلية في غرب إفريقيا لتاريخ طويل معقد .
ولن نستطيع هنا أن نخوض فيه ، ولكى نحصل على دراسة مختصرة تعطينا
صورة سريعة للصراع القبلى نحيل القارئ الى كتاب ت . ر . باتن الصغير
« إفريقيا الاستوائية في تاريخ العالم » الجزء الثالث . ولا نستطيع هنا
الا أن نلقى الضوء على بعض الحقائق التاريخية فى ساحل الذهب مثلا
كانت توجد عدة قبائل تعادى الواحدة منها الأخرى وغالبا ما كانت تنقض
القبيلة الأقوى على القبيلة الأضعف فتسلبها حريتها وبمرور الوقت كانت
القبيلة المهزومة تحاول أن تستعيد استقلالها الضائع . وذلك بأن تقوم
بثورة على المنتصرين . وكانت القبيلة المهزومة تلجأ أحيانا الى مساعدة
قبيلة قوية أخرى لتمتطيع أن تتخلص من سيطرة القبيلة المنتصرة وتستعيد
استقلالها المفقود . ولذا صراع الحياة أو الموت بين قبائل الأشاتى والفاتى
لمثل جيد في هذه الناحية . فقد كان استقلال الفاتى مهددا دائما من
الأشاتى مما ألجأ الفاتى الى طلب الحماية الأوربية لتحفظ لهم كيان
القبيلة ووحدتها ضد الأشاتى . وهكذا مع الوقت انقلبت الحماية
الأجنبية الى سيطرة أجنبية . وقد حدث نفس هذا الصراع القبلى بين
اليوريا وقبائل أخرى في نيجيريا .

ويكشف تاريخ الباتو في جنوب خط الاستواء عن نفس الصراع بين
القبيلة المنتصرة والقبيلة المهزومة . ففى زولولاند مثلا ظهر في أوائل القرن
الماضى عبقرى عسكري أسود اسمه شاكا . كان يلقب أحيانا « بنابليون
جنوب إفريقيا الأسود » . وقد هزم عدة قبائل صغيرة ووحدتها فى أمة
الزولو ثم بدأ بعد ذلك خطة فتح واسعة ، وهاجمته القبائل الأخرى التى

كان يهدد سيادتها ولكنها فشلت . وحينما أحست بأنها لن تستطيع أن تتمتع بحريتها واستقلالها مع تهديد « شاكا » لها بالاستعباد والموت والفناء هاجروا الى أماكن مجهولة يحدوهم الأمل في أن يعيشوا في سلام وحرية كاملة . وهكذا بدأت هجرة البانتو في أوائل القرن التاسع عشر . فهرب الانجوني خوفا من غضب شاكا واستقروا فيما هو نياسلاند الآن . وهرب الشنجانى من زولولاند واستقروا فيما هو الآن افريقية الشرقية البرتغالية . وعبر النوبلى جبال دراكنسبرج واستقروا مؤقتا فيما يسمى الآن الترانسفال . ولكن البوير طاردوهم هنا فعبروا نهر ليمبوب (الذى سماه « روديارد كبلنج » النهر العظيم الرمادى الأخضر اللزج) واستقروا فيما هو الآن روديسيا الجنوبية . أما المانتانى فقد اتجهوا غربا وهاجموا تشوانا ثم تحولوا فيما بعد الى الجريكوا في الجنوب وبعد أن هزمتهم هذه الأخيرة هربوا شمالا واستقروا على نهر الزمبزي بجوار شلالات فيكتوريا المشهورة . وهؤلاء هم الماكولولو الذين التقى بهم فيما بعد الدكتور دافيد ليفنجستون .

ولن نثقل على القارئ أكثر من ذلك بتاريخ البانتو ولكننا نريد منه أن يلاحظ هذه النقاط حتى يستطيع أن يفهم بوضوح أكثر الاتجاه الذى تسير فيه القومية الافريقية الآن . لقد أخضعت القبائل الافريقية الواحدة منها الأخرى . وسلبت بعضها البعض الحرية قبل أن يظهر أثر الرجل الأبيض على القارة الافريقية كلها بمدة طويلة . وقد كانت القبائل المغلوبة تحاول مرات ومرات أن تستعيد حريتها فكانت تثور في وجه المنتصر . أو كانت القبائل المهزومة تتحد في وجه القبيلة المنتصرة ، فإذا لم يكن ذلك مستطاعا لجأت تلك القبائل المهددة بالاختضاع الى الهرب من وجه الغازي حيث تستطيع أن تحافظ على استقلالها وكانت قلوبها تضطرم بالرغبة في

الحرية والاستقلال أثناء هروبها من وجه الغازي ؛ ومن ثم فإن الحرية لم تكن معروفة لغويا فقط في افريقية ، بل كانت معروفة تاريخيا أيضا . ويمكن مقارنة هجرة قبائل الباتو من زولولاند الى الشمال والغرب بالهجرة العامة من أوروبا الى أمريكا في القرنين السابع عشر والثامن عشر فقد كان الأوروبيون يهربون من الاستبداد في بلادهم ، تماما كما هرب الباتو من استبداد شاكا في زولولاند . لقد أراد الأوروبيون أن ينشئوا لهم مستقرا في العالم الجديد حيث يمكن أن يعيشوا فيه أحرارا . كذلك أرادت قبائل الباتو أن تجد لنفسها مكانا تتمتع فيه بالحرية ، وقد يكون مملا أن نستمر في الموازنة بين صراع الأوروبيين والباتو من أجل الاستقلال وكل ما نريد تقريره هو أن الصراع الإفريقي من أجل الاستقلال بدأ قبل مجيء الرجل الأبيض الى افريقيا بأمد بعيد .

كان لقلوم القوى الأوروبية الى افريقية نتائج هامة معينة . فقد استمالت اليها القبائل الضعيفة وحرستها على القبائل القوية ومنعت هذه القبائل الضعيفة حماية حقيقية . ولكنها بذلك أيضا أخضعت القبائل صاحبة السيادة اخضاعا مباشرا للسيطرة الأوروبية . وأصبح كل من المنتصر والمهزوم خاضعا للقوى الأوروبية وكان في هذه السيطرة الأجنبية راحة كبرى للقبائل المهزومة عوضتها عن الحرية التي كانت قد سلبتها القبائل الحاكمة . ولكن هذه السيطرة الأجنبية الجديدة كانت شوكة في جنب القبائل التي كانت لها سيادة يوما ما . ولستطيع أن أوضح هذه النقطة اذا ذكرنا مقتطفات مما اعتاد بعض الافريقين قوله أثناء الحرب العالمية الثانية حين كانوا يسألون هل يفضلون أن يخضعوا للحكم الألماني ؟ فكانوا يردون : لا فرق عندنا بين أن نكون تحت حكم البريطانيين أو تحت حكم الألمان ففي كلا الحالتين سنكون

خاضعين لحكم أجنبي ، وفي قرارة نفوسهم كان الكثيرون منهم يتمنون انتصار ألمانيا حتى تعرف القوى الأوروبية في افريقية وتجرب كيف تكون الحياة في ظل حكم أجنبي ، تماما كما سعلت القبائل المهزومة حين رأت القبائل المنتصرة تشاركها الخضوع لسلطان أجنبي . والحقيقة أن القوى الأوروبية استعافت بكثير من هذه القبائل المحكومة لتنتصر على القبائل الحاكمة .

ولم تميز الادارة الأوروبية الجديدة القائمة على القوة العسكرية بين القبائل التي كانت حاكمة والتي كانت محكومة . بل عومت كل القبائل بنفس الطريقة وبرمت القبائل التي كنت تحكم من وضعها على قدم المساواة مع القبائل التي كانت محكومة ، كذلك أحست القبائل التي كانت محكومة والتي سعلت في هزيمة القبائل الحاكمة بخيبة أمل لأن الادارة الأوروبية الجديدة لم تمنحهم امتيازات خاصة بل اعتبرتهم جميعا « عصابة من الوطنيين » . وقد ساعد ذلك كثيرا في التقريب بين القبائل المتعادية التي سرعان ما اتحدت ضد العدو المشترك الجديد .

وثمة نقطة أخرى يجب أن نناقشها قبل أن نستمر في تتبع مجهودات الافريقيين لاستعادة استقلالهم المفقود وهي تقسيم افريقية بين القوى الأوروبية . فحينما استقرت خريطة افريقيا أصبحت التحركات الكبيرة للقبائل أمرا محرما . وقبل استيلاء الأوروبيين على افريقية كانت القبيلة التي لا تستطيع التخلص من حكم قبيلة أخرى أو التي لا تستطيع حماية نفسها ضد قبيلة تهددها كانت تنتقل برمتها الى جزء آخر من الأرض حيث تستطيع أن تحيا في سلام وحرية . ولكن ذلك أصبح مستحيلا بعد احتلال افريقية اذ تعوقهم الآن الحدود السياسية الواضحة . وتحوم على رؤسهم السيطرة الأجنبية فلا يستطيعون الانتقال الى مكان آخر يجدون فيه

استقلالهم . وليس ثمة بد من أن يعاربوا من أجل استقلالهم ، فلم يعد من المستطاع أن يحلوا المشكلة بالانتقال الى الشمال أو الجنوب .

ويظن كثير من الغربيين أن الافريقيين سمداء للغاية تحت لواء الحكم الأوربي وأن ذلك الصراع الراهن ضد الحكم الأوربي إنما مصدره أقلية افريقية متعلمة متعطشة الى السلطة . ونحن نريد أن تناقش هذا الجزء من المشكلة وعلينا في سبيل ذلك أن نرجع الى الحقائق التاريخية اذ ليس هناك وسيلة أخرى لاثبات أو نفي فكرة أن الافريقيين يريدون أن تحكمهم القوى الأوربية الحالية ويمكن أن تقدر كفاح الافريقيين التاريخي لاستعادة استقلالهم أو للتخلص من التهديدات الأوربية لاستقلالهم تقديرا أدنى اذا تتبعنا الحركات التي قامت بها قبائل مختلفة من وقت لآخر . ومن بين الوقائع التاريخية الواردة في تذكارات استقلال غانا في ٦ مارس سنة ١٩٥٧ ذكرت الأحداث الهامة التالية .

١٨١٧ — الارسالية البريطانية الى اشانتي .

١٨٢١ — أمسكت الحكومة البريطانية بمقادير الأمور ووضعت المستعمرات البريطانية تحت سيطرة حكومة سيراليون .

١٨٢٤ — هزم الاشانتي البريطانيون وقتل الحاكم سير شارلز مكارتي .

١٨٢٦ — هزم الاشانتي في رودوا .

١٨٧٣ — هزم جيش الاشانتي في المينا .

١٩٠٠ — احتل الاشانتي كوماشي لكنهم هزموا .

كذلك يحفل تاريخ جنوب افريقية بالأمثلة العديدة لعدم رضى القبائل الافريقية بالخضوع للحكم الأوربي . وتلقى الحروب المشهورة بين المستوطنين الأوربيين والاكسوزا والتي تعرف بحروب الكافير مزيدا من

الضوء على محاولات القبائل الافريقية من آن لآخر للمحافظة على كيانها ضد الغزاة الأجانب .

وقد حدثت مثل هذه الثورات فيما يعرف الآن بروديسيا الجوية . ففي سنة ١٨٩٦ ثار الميتابيل ضد البريطانيين على أمل أن يستعيدوا استقلالهم . ولكنهم فشلوا ، وفي نفس السنة قام المشاونا بثورة فاشلة وأخمدتهم البنادق البريطانية بسرعة . وفي السنوات الأخيرة قامت قبيلة كيكوبو التي كانت تكون الجزء الأكبر من حركة الماوماو بمحاولة لاستعادة استقلالها ولكن دون جدوى .

ويكفى ذلك لظهار أن الحكم الأوربي الحالي لافريقية لم يستطع المحافظة على كيانه في كثير من الجهات الا بواسطة القوى العسكرية الأوربية وان أى خضوع من الافريقين للحكم الأوربي لا يقوم على التصميم والاختيار بل على الجبر . وفي كل مرة حاول الافريقى أن يستعيد استقلاله المفقود كانت البنادق الأوربية تنطلق بسرعة عن السيطرة الأوربية ضد الحرية الافريقية . وفقد الافريقى في النهاية ايمانه برمحه كوسيلة لاسترداد حريته التي سلبها الأوربيون فقد كانت البنادق أقوى بكثير مما يحتمل . ومن ثم فقد اتبع لفترة ما فلسفة عدم الاكتراث وحاول أن يستعيد قدر الامكان من هذه الحالة السيئة ولكن حتى هذه الفلسفة التي اعتنقها اخيرا لم تطفىء شعلة الحرية في قلبه . بل ظل قلبه يصبو الى الحرية . ذلك الحق الفطرى لكل انسان عادى . وحاول أن ينظم صفوفه في هدوء بعد أن فشل العنف . وأخذ يتطلع الى نيل حريته يوما ما . ويؤدى بنا ذلك الى ناحية أخرى من نواحي البحث .

ان المنظمات السياسية الافريقية أكثر بكثير من أن نحاول بحث كل مناهجها وسنقتصر على بعض أمثلة تأخذها من هنا وهناك لنبين أن الكفاح

الافريقى من أجل الحرية بعد أن فشل فى تحقيق أهدافه عن طريق الحركات العسكرية قد غير الآن من وسائله . وتظهر قائمة الحركات السياسية الافريقية التالية بوضوح رغبة الافريقى فى نيل حريته فى أرض الوطن . وقد تختلف هذه الحركات فى تعبيرها عن أغراضها وأهدافها . وقد تتباين وسائلها فى تحقيق هذه الأهداف والأغراض ولكنها جميعا تنفق على أمر واحد هو استرداد الحرية المسلوبة .

- ١ — المؤتمر الوطنى الافريقى لجنوب افريقيا .
- ٢ — مؤتمر اتحاد ساحل الذهب الذى خلقه مؤتمر حزب الشعب برئاسة كوامى نكروما فى سنة ١٩٥٠ .
- ٣ — اتحاد الافريقى الوطنى فى تنجانيقا .
- ٤ — المؤتمر الافريقى الوطنى فى أوغندا .
- ٥ — المؤتمر الافريقى القومى فى روديسيا الشمالية .
- ٦ — المؤتمر الافريقى القومى فى نياسالاند .
- ٧ — المؤتمر الافريقى القومى فى روديسيا الجنوبية .
- ٨ — المؤتمر الافريقى فى كينيا .

ونعود فنذكر أن كل هذه المنظمات السياسية الافريقية البحتة قامت كنتيجة لفشل الافريقين فى استرداد حريتهم بالوسائل الحربية . وكنتيجة لحب الافريقى للحرية . ويعطل هذه لمنظمات ويشل حركتها من حين لآخر التشريعات التى يصدرها الأوروبيون بقصد جعلها غير قادرة على الحصول على الحرية السياسية لافريقية . ولكنها برغم ذلك كله لم تنفض عنها لحظة واحدة عن هدفها الأساسى وهو حرية افريقية . وسنزيد هذه النقطة

هـ ضو حـ حين نلخص بعض الخطط التي وضعتها بعض هذه المنظمات وقامت بتنفيذها .

ولقد بدأ المؤتمر الوطنى الافريقى بجنوب افريقية سنة ١٩١٢ وكان اسمه حينذاك مؤتمر البانتو لجنوب افريقية . وقد نشأ هذا المؤتمر نتيجة لقانون اتحاد مستعمرة الكاب وناقال . وولاية اورانج الحرة والتراانسغال فى سنة ١٩١٠ والذى اوضح أنه لا يجوز قبول الافريقى كمواطن فى الاتحاد . وأن يكون الجنس واللون هما المعيار الوحيد الدائم لتقييم حقوق الانسان . وسرعان ما وحد هذا التهديد الموجه ضد الحرية الافريقية القبائل المتعادية فتخلى الزولو والاكسوزا والسوزو والشاليجاتى والفندا عن قبيلتهم واتحدوا كشعب افريقى يقف فى وجه الحكم الأوربى الذى يحط من شأنهم كافريقيين .

وفى سنة ١٩١٣ أصدرت حكومة اتحاد جنوب افريقية « قانون الأراضى » الذى قضى بالعزل بين البيض والسود فى المناطق الريفية . ولمواجهة هذا القانون الممقوت جمع المؤتمر الأموال وأرسل الى انجلترا فى سنة ١٩١٤ وفدا قويا ينوب عنه فى الدفاع عن القضية الافريقية . ولكن الوفد فشل واستمر نشاط المؤتمر رغم معارضة السلطات القوية . وقد نظم فى سنة ١٩٥٢ مقاومة سلبية ضد كل قواعد التفرقة فى جنوب افريقية . وأسلم الى السجون آلافا من الافريقيين كانوا على أتم استعداد لشراء حريتهم بالتضحية والفداء . ولكن الحكومة كانت أقوى مما يتحمل المؤتمر فأخضعت المقاومة الافريقية لارادتها .

ويهيء لنا ساحل الذهب (غانا الآن) دراسة طيبة للحركات السياسية الافريقية التى تهدف الى استرداد الشعوب الافريقية لحريتها . فقد نشأ مؤتمر اتحاد ساحل الذهب من أجل الحصول على حرية الافريقيين السياسية وفى سنة ١٩٤٩ خلقه تنظيم جديد هو مؤتمر حزب الشعب . وكان هذا

الحزب هو الذى منح القوة للدكتور كوامى نكروما سنة ١٩٥١ وكان نفس هذا الحزب هو المسئول عن خلقه دولة غانا المستقلة (٦ مارس سنة ١٩٥٧) وكان شعاره منذ البداية هو « الحكم الذاتى حالا » .

لقد تساءلنا فى أول هذا الفصل « هل كان لدى شعوب الافريقين مفهوم للحرية قبل مجيء الرجل الأبيض الى افريقيا ؟ وقد بينا لغويا وجود الحرية قبل مجيء الرجل الأبيض الى افريقية كما أظهرنا تاريخيا كيف كافح الافريقى لاسترداد استقلاله والمحافظة عليه قبل الاحتلال الأوروبى لافريقية . فصراع الافريقين من أجل استقلالهم قديم قدم صراع الأوربيين من أجل استقلالهم ، وباختصار فإن مفهوم الحرية السياسية أصيل فى افريقية اصالة الافريقى نفسه . وقد فجعت القوى الأوربية مؤقتا فى كبت رغبة الافريقين فى الاستقلال ولكن على حد قول فرويد فى كتابه « مبادئ التحليل النفسى » ان الرغبة المكبوتة تظل موجودة فى العقل الباطن تنتظر فرصتها لتعمل . والقومية الافريقية كما سبق أن ذكرنا هى رغبة الافريقى المكبوتة للحكم الذاتى تفرض نفسها على الظروف المادية . ولا يطالب الافريقيون فى كفاحهم من أجل الاستقلال بما يملكه الرجل الأبيض ولكن بممتلكاتهم هم التى سرقها منهم الرجل الأبيض .

واذا كان ثمة ما تؤكد القومية الافريقية الآن فهو أن الافريقى محب للحرية كالأوروبى والأمريكى سواء بسواء . وليس من صالح الغريين أن يظنوا أن الحرية صالحة للرجل الأبيض دون الافريقى فاللغة والتاريخ الافريقيان يظهران بوضوح أن الافريقى يؤمن بالحرية ويحارب من أجلها ويتعذب فى سبيلها ويموت فداءها . ان القومية الافريقية نداء الى القوى الأوربية « أن أعيدوا لنا حريتنا » ويدور كل الصراع فى افريقية حول

هذا المطلب . وترفض القوى الأوربية في أغلب الحالات إعادة الاستقلال إلى الشعوب الأفريقية .

وقد صدق المستر بازل دافيدسون الكاتب والصحفي الانجليزي حين قال :

« يتحدث الكثيرون اليوم عن الحاجة الى تساهل الأوربيين ومجاملتهم اللذين يساعدان على الثقة في القيادة الأوربية ولكن الأفريقي لا يطلب التساهل ولا يحتاج الى كرم مجاملات الأوربيين فهو لا يطلب امتيازاً . انه يطالب بحقوقه فقط . انه يسعى لاقامة المساواة بين كل الأفراد سود ومعر ويبيض ولا يحتمل هذا المطلب المصالحة أو الحل الوسط ، فاما المساواة التامة واما سيادة شخص على آخر » .

الفصل السادس الحكومات الافريقية

من الأسئلة التي تتردد كثيرا في هذه الأيام : « هل كان الافريقيون ينتمون بأية ديمقراطية قبل مجيء الرجل الأبيض الى افريقية ؟ ويعتقد كثير من الأوربيين والأمريكيين أن الأفريقيين لم يعرفوا الديمقراطية قبل مجيء الرجل الأبيض أو بمعنى آخر أن الرجل الأبيض هو الذي أدخل الديمقراطية الى افريقية . ولذلك نجد كثيرا من الأوربيين والأمريكيين يتساءلون لنفرض أن الافريقيين قد منحوا استقلالهم فهل سيستمر سير حكوماتهم على الأسس الديمقراطية ؟ هل يستطيع الافريقيون فهم الديمقراطية التي هي أساس حكومة الرجل الأبيض ، ان الديمقراطية كأي شيء آخر حسن في هذه الدنيا تنسب في نشأتها خطأ الى الرجل الأبيض . ولكن الحقائق التاريخية تثبت أن الديمقراطية ليست احتكارا للشعوب البيضاء . فلقد كان للأجناس الأخرى أيضا تنظيمات ديمقراطية قبل اتصالها بالعالم الغربي بمدة طويلة ولكننا سنقصر مناقشتنا هنا على القارة الافريقية التي كثيرا ما يشك في أصالة الديمقراطية فيها .

ان الذين عاشوا في افريقية يعرفون أن الشعوب الافريقية ديمقراطية الى درجة معطلة . فالامور لا يبت فيها ابدا الا بعد أن يكون كل فرد قد قال ما عنده . وتسمح المجالس الافريقية بالتعبير الحر عن كل وجهات النظر . ولكل فرد الحق في ابداء الرأي في المشكلات العامة . وحتى الرجال المسئولون فانهم يستشيرون الشعب دائما . وتعني عبارة Barini abantu

(في لغة النوبيلي في روديسيا الجنوبية) « ماذا يقول الشعب ؟ » وتعني nxa abantu bevuma Kulwngile « اذا وافق الشعب فكل شيء على ما يرام » . ان الشعب — علما الشعب — هو مصدر كل سلطة بالرغم من أن كثيرا من المراقبين الأوروبيين والأمريكيين يدعون أن رؤساء القبائل هم أساس السلطة في افريقية . ان مشكلة التنظيمات الافريقية الحقيقية هي الديمقراطية المفرطة الى حد الخطأ . وقد كان ذلك أحد أسباب تأخرها اذ كان تنفيذ أى مشروع يستلزم موافقة كل أفراد العشيرة أو القبيلة .

ولنحس وان كنا نعرف أن كثيرا من لغات البانتو لا تحتوى على كلمة مرادفة للديمقراطية الا أن عدم وجود كلمة تعبر عن الديمقراطية يجب ألا يؤخذ دليلا على عدم جود الروح الديمقراطية بين الشعوب الافريقية . تماما كما يجب ألا يؤخذ عدم وجود كلمة الانجلوسكسونية أصيلة تعبر عن الديمقراطية دليلا على عدم وجود الديمقراطية بين الشعوب الانجلوسكسونية . ان تشابه كلمات الديمقراطية في اللغة الاسبانية Democracia والفرنسية Démocratie والهولندية Demokrati والالمانية Democracia والبرتغالية Demokrsie والأفريكانية Demokrsie لأكثر دليل على عدم وجود كلمة أصيلة للديمقراطية في هذه اللغات . ان كلمة ديمقراطية مشتقة من كلمة Demokratia اليونانية Demos أى الشعب ، و Kraiten بمعنى يحكم) . ولكن هذا لا يعنى أن الشعوب الأخرى لم تعرف الديمقراطية . ولكنه يعنى أن هذه الشعوب قد استعارت الكلمة اليونانية لتعبر عن فكرة موجودة أصلا . فالنوبيلي في روديسيا الجنوبية يحبون Ukuzibusa (أى الحكم الذاتى) كذلك فان الشونا في نفس البلد يحبون « تقرير المصير Kuzwitonga » ونود الآن أن تتبع الديمقراطية الافريقية في المنظمات الشعبية القائمة فعلا ؛ وسيكون ذلك

عن طريق بحث قصير في نظم الأفريقيين القضائية . ثم ننتقل الى منظماتهم السياسية .

من الصعوبات التي تواجه الغربيين في محاولاتهم لفهم العادات والقوانين الأفريقية عدم وجود تراث أفريقي مكتوب يمتد عبر القرون كما هو الحال في التراث الأوربي الذي يمكن تتبعه الى سنى ما قبل الميلاد . وبسبب عدم وجود هذا التراث يعتقد كثير من الغربيين خطأ أن القبائل الأفريقية لم تعرف أى نظام قضائى ويدافعون عن رأيهم بعدم وجود سجلات مكتوبة في المحاكم الأفريقية . وهذا حقيقى ولكنه لا يعنى أنه لم يكن للأفريقيين نظام قضائى معروف . فبينما يعتمد الأوربيون في تسجيلهم للأحداث على الحبر والورق يعتمد الأفريقيون الأميون على ذاكرتهم ، ان قوانينهم تعيش حية في أذهانهم . بيد أن ذلك لا يعنى أن هذه وسيلة أفضل لتسجيل الأحداث فمن المؤكد أن طريقة الأوربيين في التسجيل أفضل بكثير من طريقة القبائل الأفريقية . ولكن الذى نريد توضيحه هنا هو أن معظم النظم القانونية الأفريقية التي درسناها تبين ان القضاء الأفريقى كان في كثير من الأحيان متقدما جدا . وتؤكد هذه الحقيقة كثير من الدراسات الانثروبولوجية التي قام بها العلماء الأوربيون والأمريكيون . كما أن ملاحظتنا الشخصية على تطبيق القوانين المحلية تثبت لنا مدى تقدم النظم القانونية الأفريقية قبل مجيء الرجل الأبيض الى افريقية بزمان طويل . وقد ظهرت مقالة شيقة بقلم س . ف . نادل تحت عنوان « المعقولة واللامعقولة في القوانين الأفريقية » . تقتطف منها ما يلى :

« مع أن قبائل اللوزى في روديسيا الجنوبية ما زالت بغير قانون مكتوب الا أنها لها مجالس تشريع ومجالس تقوم بدور المحاكم واجراءات قانونية معقدة . بل وفلسفة قانونية كاملة ...

« ان قانون اللوزى الذى لا تفسده بسائط الأدلة أو الخرافات أو هوى من أى نوع ، يعتمد على طريقة واضحة فى التحقيق ومنطق قضائى سليم » .

ولقد وجدنا فى معظم النظم القانونية التى درسناها والتي رأيناها تطبق ، أن هناك كثيرا من القوانين الواضحة تحدد العلاقات الشخصية بين الأفراد . والزوج والأسرة . والغرباء . والعلاقات القبلية ، والملكية والمجتمع عامة وتوجد بالجامعات الافريقية دراسات خاصة للقوانين المحلية . وقد اعترف المحققون البريطانيون الذين تناقشنا معهم فى أوجه التشابه والخلاف بين القانون الانجليزى وقانون الندييل . بأنه بينما يفوق القانون الانجليزى قانون الندييل فى بعض النواحي الا أن تجاربهم الشخصية فى المحاكم الوطنية فى روديسيا الجنوبية قد اقنعتهم بما لا يدع مجالا للشك بأن القانون الانجليزى قاصر عن قانون الندييل فى بعض النواحي الأخرى .

وعند قبائل الشونا فى روديسيا الجنوبية قد يحكم رئيس العائلة فى قضاياها ويستطيع الفرد أن يرفع شكواه الى رئيس عائلته ومن بعده الى رئيس القبيلة ولا يحكم رؤساء العائلات أو القرى أو القبائل الا فى نوع معين من القضايا فمثلا الجرائم الخطيرة كالقتل لا ينظر فيها رئيس العائلة أو رئيس الخط بل هى من اختصاص شيخ القبيلة وحده . وتنظر القضية أمام أى من هذه المحاكم الثلاث حسب درجة خطورتها . وهذا مبدأ عام يوجد فى معظم النظم القضائية الافريقية . وتستعمل قبيلة الشونا كلمة Dare بمعنى مجلس . ويستعمل الندييل فى روديسيا كلمة bandla ويستعمل الزولو فى ناتال والزوكسا فى ولاية الكاب والتسوانا فى يتشوانالاند كلمات ibandla, ibunga, Kgota على التوالى لنفس المعنى .

وقد سبق وجود هذا المجلس مجيء الأوروبيين الى افريقية . فأصله وتكوينه واجراءاته كلها افريقية بحتة .

وفي المجلس الذي كان يعقد عادة في الهواء الطلق ينظر الرئيس أو مندوبه مع أعيان المنطقة القضية (moswa) ويسمح لأي رجل بلغ سن الرشد بحضور الجلسة والاستماع الى ما يجري فيها . وكان المدعى والمدعى عليه يحضران الجلسة مع أقاربهم وأصدقائهم ويستطيع أى شخص آخر لا مصلحة له في الموضوع من غير النساء والأطفال حضور الجلسة ليسمع ويتبصر والرجال ينظرون القضية . وكانت الجلسة تبدأ بأن يسرد المدعى أسباب اختلافه مع المدعى عليه ثم يتحدث المتهم مدافعا عن نفسه ويشكلم كل منهما دون مقاطعة . وبعد أن يتكلم الطرفان يقول الشهود كل ما يعرفونه عن القضية . ويلى ذلك استجواب طويل يشترك فيه كل من يريد من أعضاء المحكمة ، على أن يلاحظ دائما عدم الضغط على المتهم . وحينما يكون واضحا أن المتهم لم يحسن التعبير عن نفسه تقوم المحكمة بتفسير أقواله وبموافقته . وكان سماع القضية يستغرق أحيانا نصف يوم أو يوما بأكمله أو عدة أيام بحسب طبيعة القضية . وفي النهاية يلخص الرئيس أو من ينوب عنه القضية كلها على ضوء ما قاله المتقاضيان ثم يدلى في الختتام بحكمه أمام الناس : Wadyiwa ne moswa (أى لقد أكلت القضية بمعنى لقد وجدت مذنبا) .

ولم يكن هناك محامون فقد كان القانون بسيطا وكذلك كانت الاجراءات بسيطة ولكنها فعالة . وكانت ساحة القضاء مفتوحة للفقراء والأغنياء على السواء . وكان وجود أقارب كلا الطرفين وأصدقائهما يكفل العدالة الحقيقية . ولكننا لا ندعى أن أخطاء العدالة لم تكن معروفة في

المحاكم الوطنية . لقد كانت هذه الاجراءات وما تزال شائعة لدى كثير من القبائل الافريقية .

وافتاح الابدلا ibandla أى مجلس النوبلى أمر طريف للغاية . يقوم عضو بارز من المجلس يختاره زملاؤه ويطلب من المتجمعين فى الهواء الطلق السكون بهذه الطريقة (اسكتوا أيها الناس . اننا الآن نبدأ العمل . اجلسوا جميعا واسكتوا سكوتا تاما . منبدأ الاستماع الى القضية . اننا لا نحكم على الفرد بل على القضية . ولا رابطة بين الشخص والقضية) . وتسود الجدية جو محكمة النديلى من البداية الى النهاية . وأى اظهار لعدم احترام المحكمة قد يؤدى الى حكم بالغرامة بتهمة عدم احترام الابدلا . وبالرغم من أن النديلى يحبون الفكاهة الا أنهم يحرصون على ألا تدخل المحكمة وكل من يفعل ذلك يعرض نفسه للعقاب . لذلك فقد ينظر النديلى فى قضية ذات جواب فكهة متعددة دون أن ترتسم على شفاههم مجرد الابتسامة الخفيفة . ثم يضحكون من كل قلوبهم بعد عودتهم الى قراهم بعد انتهاء القضية . ذلك أن القضية عند النديلى أمر هام فأت فيها تعلق حياة انسان . ومن ثم تفسر الفكاهة فى مثل هذه الظروف بأنها خفة عقل ؛ وخمة العقل فى تناول حياة انسان آخر هى كما لو كنت تعامله ككلب .

وتبدأ المحاكمة بين شعوب اليوريا فى نيجيريا بطريقة مماثلة لطريقة النديلى فى روديسيا .

« تأدبوا ، اسكتوا ، احرصوا وليخف من يسعل منكم سعاله ولتمنع النسوة أطفالهن من البكاء ، وليقل كل منكم فمه ؛ فقد اتقطع الجبل الذى يربط الانسانية . ويحاول كبار الرجال الآن اصلاحه . واذا قاطعهم أحدكم فى عملهم الاصلاحى هذا ، فانه يعرض نفسه للعقاب » .

ويذكر كاتب النبذة السابقة أن أى شخص يضايق المحكمة يعتبر محقرا لها . وقد يعاقب بالغرامة أو بعقوبة أخرى . كالجلد أو السجن . وتعرف أغلب المحاكم الافريقية بجدية اجراءاتها وبأن الذى يصدر الحكم فيها مجموعة من الناس وليس فردا واحدا . وكل المحاكم الوطنية لا تستمد سلطتها من الرئيس أو من الأعيان بل من الشعب — عامة الشعب — لذلك كان لزاما أن يرضى قرار المحكمة الشعور العام والعرف السائد بين الناس . والاقامت أعمال العنف اذ يعتقد الشعب من أن كبار رجاله انما كانوا يتلاعبون بتقاليده لارضاء لزعاتهم الخاصة ، وهؤلاء الرجال هم أنفسهم الذين يدفعون الثمن اذا ما قامت هذه الأعمال العنيفة . فالرجل الذى يساند الحق يعد بطلا في نظر كثير من الافريقين ، وتعتبر قبيلة الشونا في روديسيا نصير العدالة الها *mwari* ، ويعتبره النديبلى ملكا *inkosi* .

ويظهر البرت شفيتزر فهما طيبا لموقف الافريقين الخلقى حينما يقول « ان الزنجى ليس في مركز يؤهله لكى يعد انتصار الفرد على الطبيعة دليلا على تفوقه العقلى والروحى . ولكن لديه احساسا لا يمكن أن يخونه في أمر واحد ، هو ما اذا كان لأى رجل أبيض شخصية أخلاقية حقيقية أو لا . فاذا ما أحس بأن له هذه الشخصية كانت السلطة الخلفية ممكنة . واذا لم يحس ذلك يصبح خلق هذه السلطة مستحيلا . فالرنجى ابن الطبيعة الذى لم تحوله الحضارة عن فطرته ولم تفسده كما أفسدتنا . له معايير الأدبية في الحكم على الأشياء . وهو يحكم علينا بأبسط هذه المعايير الا وهو المعيار الأخلاقى . انه يكبر سيده ويحترمه اذا ما وجد فيه خيرا وعدلا وعدم تصنع في الطباع ، ووجد له قيمة ذاتية وكبرياء حقيقية من وراء تلك الكبرياء الظاهرية التى تخلقها الظروف الاجتماعية . فاذا لم يجد

فيه هذه الصفات ظل متمردا رغم كل مظاهر الاستسلام التي قد يبديها .
وقد أبدى كثير من الأوروبيين — كان لهم اتصال مباشر بالأفريقيين —
نفس هذه الملاحظة ؛ وفي نشرة بعنوان « أمت وخادمك » توزع على
المهاجرين الى اتحاد روديسيا ونياسلاند تذكر ادارة العلاقات العامة بين
ما تذكره هذا التحذير : « ان أهم شيء يجب عليك القيام به هو أن
تصن معاملة الأفريقي فهو بطبيعته يحب الاحترام والعدالة » .

يتضح مما ذكرنا أن الشعوب الأفريقية كان لها نظامها القضائي الخاص
قبل مجيء الرجل الأبيض بزمن طويل ولم تدخل مفاهيم العدالة ونظمها
وتطبيقها الى افريقية على يد الأوروبيين . فقد ولدت مع الأفريقي يوم ولد
على أرض افريقية . وليس من صالح الأوروبيين في شيء أن يتمسكوا بخرافة
أن الأفريقي ليس لديه أى احساس بالعدالة . وأنه اذا منح حريته فسيسود
الظلم كل أنحاء افريقية .

والسؤال الآخر الذي نود الاجابة عليه هو « هل وجدت الديمقراطية
الافريقية قبل مجيء الرجل الأبيض ؟ وهذا سؤال هام فان كثيرا من
الغربيين يتساءلون « هل يؤمن الأفريقي على الديمقراطية اذا ما منح حريته
وامتقلاله ؟ وهل يعرف الديمقراطية بالمفهوم الغربي ؟ » .

من المقيم محاولة الاجابة على السؤال الأخير ما دامت أنماط
الديمقراطية تتباين حتى في الديمقراطيات الغربية ذاتها . ففي بريطانيا مثلا
ينتخب أعضاء البرلمان لمدة لا تزيد على خمس سنوات وفي الولايات المتحدة
الأمريكية ينتخب النواب لمدة سنتين . وينتخب أعضاء مجلس الشيوخ
لمدة ست سنوات بينما يكون انتخاب الرئيس لمدة أربعة سنوات . وقد
اعترف المراقبون البريطانيون عدة مرات بعدم فهمهم للسياسة الأمريكية
وهو نفس ما يقوله المراقبون الأمريكيون بالنسبة للسياسة البريطانية .

ويعجب العالم كله من السياسة الفرنسية التي تبدو غير مستقرة . وكثيرا ما ترتبط الديمقراطية البريطانية بالاشتراكية والديمقراطية الأمريكية بالرأسمالية . وعلى رأس النظام الديمقراطي البريطاني ملك دستوري بينما يقوم على رأس الديمقراطية الأمريكية رئيس جمهورية . ولكن برغم هذه الاختلافات السطحية فإن الديمقراطية في كل هذه الدول تعنى شيئا مشتركا هو أن الشعب مصدر سلطة الحكومة . ومن حق الشعب أن يصنع الملوك والرؤساء أو يعزلهم ؛ وأن ينتخب أعضاء الهيئة التشريعية أو يسحب ثقتهم . وباختصار فإن الديمقراطية هي إرادة الشعب ويحكم الذين يحكمون بمحض موافقة المحكومين . فالديمقراطية الحقبة إذن لا تستلزم نفس المظاهر أو الأنظمة ولكنها تستلزم نفس « الروح » ألا وهي إرادة الأغلبية ، فالديمقراطية في الواقع هي صوت الأغلبية في أي بلد سواء أكان في أوروبا أم آسيا أم أمريكا أم أفريقية .

وتركز السياسة الأفريقية حول الملك أو الرئيس بحسب كل قبيلة . ولكن من الذي ينتخب الرئيس الأفريقي ويعطيه السلطة ، أو وسيلة الانتخاب أو التعيين . منوضح للقارىء ما اذا كانت الرئاسة أو الملكية في افريقية دكتاتورية أو ديمقراطية ؛ ففي ساحل الذهب (غانا الآن) نجد أن القانون الذي كان يعين الرئيس بموجب القانون الذي كان يعزل وفقا له لا يستلزمان مزيدا من الايضاح ، فسلطة انتخاب الرئيس في يد الشعب — عامة الشعب ، وبما أن الشعب هو المسئول عن انتخاب الرئيس فإن من حقه أيضا أن يعزله اذا ما أساء استعمال السلطة التي منحها له الشعب . وعند تكريسه يطلب من القائم على عملية التكريس أن يحمل الى الرئيس الجديد رغبات الشعب فيقول :

لا نريد جشعا .

- لا نريده أن يلعننا .
- لا نريده أن يصم سمعه .
- لا نريده أن يتهم الشعب بالحماقة .
- لا نريده أن يتصرف بوازع من ارادته الشخصية .
- لا نريد أن تهرم الأمور هنا كما تهرم في كوماسي .
- لا نريد أبدا أن يقول « ليس لدى الوقت — ليس لدى الوقت » .
- لا نريد تعسفا شخصا .

ومن الواضح أن الشعب كان يحاول حماية نفسه من الطغيان الذي لا يؤدي إلا الى استبداد الرئيس بهم . كان الناس يتطلبون من الرئيس أن يستمع لصوتهم وأن يعمل طبقا لارادتهم هم لا ارادته هو ، وكان على الرئيس أن يحترم رغبات شعبه . غير أن الطبيعة البشرية كانت أحيانا تغلب الرئيس على أمره ، فيتجاهل رغبات الشعب . ولكن الشعب لم يكن مسلوب الارادة . فالذين انتخبوا الرئيس كانت لهم سلطة عزله وتعيين غيره بنفس الشروط وهي احترام رغبات الشعب . ويعلق « راتراي » على ذلك .

« اذا تصرف الرئيس بعد انتخابه بطريقة غير لائقة بيه الشيوخ في السر الى أن تصرفاته تضايق الشعب . وتعرض مركزه للانهييار . والتصرفات التي يعترض عليها عادة بهذه الطريقة هي الاسراف في الشراب ومطاردة زوجات الآخرين والقسوة في معاملة الرعية . وتجاهل نصائح الشيوخ أو أن يستبد به الغضب فيجلد الثبان . ويستمع الشيوخ المسنون الى الشكاوى الفردية ضد الرئيس على افراد . ثم يطلبون من الرئيس أن يصالح الشاكي .

ومن الواضح أن الرئيس انما يعتمد في أداء مهمته على شيوخ القبيلة

الذين يستمدون سلطتهم بدورهم من الشعب . أو بمعنى آخر فإن من صالح الرئيس أن يكون محبوبا من الشعب قدر الامكان . وهذه هي روح الحكومة الشعبية . والخلاصة أن الرئيس انما يستمد سلطته من الشعب ومن ثم فلا عجب أن يخلص راقى الى أن الدستور عند الأثباتى في تطبيقه الصحيح « ديموقراطى الى حد ما » .

وتمدلا قبيلة اليوربا في نيجيريا بمثل صالح للملكية الافريقية . فقد كان الملك هو احكام الأعلى ويخضع الرؤساء له وغيرهم من الأعيان ولكنه يحكم بواسطتهم . ومستشارو الملك مسئولون عن الأجزاء المختلفة من البلاد . وينتمى الملك بالطبع الى الأسرة المالكة وله سلطات واسعة منحتة اياها عادات البلاد وقوانينها . الا أنه لم يكن مستبدا بأى حال فقد راعى الشعب ألا يكون تحت رحمة الملك ، فالملك من حقه مثلا أن يعلن الحرب ولكن اذا فشلت حملاته الحربية كان عليه بحسب قوانين البلاد أن يموت قبل عودة جيشه المهزوم الى أرض الوطن . فاذا لم يتم بقتل نفسه نفذ الشعب قوانين البلاد بقتل الملك . ومن ثم كان حق اعلان الحرب على أى قبيلة أخرى مسئولية ضخمة فاعلان الحرب يعنى إما النصر وإما الموت للملك .

يبد أنه من الناحية الأخرى اذا فقد الملك أو الرئيس أو أحد النبلاء شعبيته ، كما يحدث مثلا عندما يضيق الشعب بالوسائل الاستبدادية التي يستخدمها أحدهم ، فإن الشعب يلجأ الى عادة الكيريكري حيث تتظاهر مجموعة من الناس في الريف أو المدينة وتغنى أغاني قاذحة وتردد بصوت عال شتائمها الموجهة الى الملك أو الشخص الذي يكرهونه ، فاذا ما وصلوا الى مقر اقامته قذفوا مقره أو منزله بالرمل والطوب دلالة على أن الشعب لم يعد يرغب في بقاءه . وكان هذا التظاهر يحدث عادة في الليل ويستمر

ثلاثة أشهر . وأثناء هذه المدة كان على الشخص المقصود أن يرضى رغبات الشعب أو يترك البلاد أو يتنحى ، فإذا تجاهل الكيريكيرى أو استخف بها ، فوضت جماعة من الرجال الأشداء المقنعين فى اختطاف الشخص بالليل وقتله .

ومما لا شك فيه أن ذلك يبدو بدائيا بالنسبة للقرن العشرين ولكن شيئا واحدا يظل واضحا هو أن الملك أو الرئيس فى قبائل اليوربا كما فى غيرها من القبائل الافريقية لم يكن فوق القانون . بل كان خاضعا للقانون ، وكان الشعب الذى كان عليه أن يتمتع برضاه هو مصدر كل سلطاته .

وستحدث الآن عن المثل الأخير لملكية افريقية . لقد كان الملك لوبنجولا ملك النديلى فى روديسيا لجنوبية كثيرا ما يلقب « بالمستبد الأسود » وهو لقب ليس فيه تجنى ، فالنديلى شعب محارب يعيش فى ظل نظام عسكري صارم . ومع ذلك فحتى فى ظل هذا النظام كانت سلطة الملك مستمدة من الشعب . ولم يكن فوق القانون بل كان خاضعا له ، وان يكن قد قام بعدة محاولات فاشلة لجعل الشعب ينصاع لرغباته . فمن ذلك أنه أصدر ذات مرة أمرا بقتل امرأة معينة وأرسل رجلين لتنفيذ الأمر الملكى . وحين وصل الرجلان بعد أربعة أيام من التسيير الشاق المتواصل الى المنطقة العسكرية التى تقيم بها المرأة وجدا طفلا مربوطا الى ظهرها فطلبا منها أن تفك رباطه ، ولكنها رفضت وقالت اذا كان عليهما أن يقتلها فليقتلا طفلها معها ، وفعل الرجلان ذلك وعادا الى المقر الملكى حيث تقوم الآن مدينة بولاديو الحديثة .

وحين سمع رجال هذه المنطقة العسكرية بما حدث لبسوا ثياب الحرب وحملوا دروعهم ورماحهم وتوجهوا نحو المقر الملكى وطالبوا الملك بتبرير

قتله للطفل . واغتاظ الملك من هذا التصرف وطلب من رجاله أن يستعدوا للمعركة ولكنه عجب حين طالبوه هم أيضا بذكر السبب الذي دعاه لقتل الطفل . فقال : « لم آمر بقتل الطفل ولكني أمرت فقط بقتل المرأة » . وتصايح الجانبان ملوحين برماحهم المشرعة موافقين ومطالبين بقتل الرجلان . وكان الملك يحب هذين الرجلين فتردد في تسليمهما ولكن الجيشان تصايحا برغباتهما وأخيرا اضطر إلى تسليم الرجلين ليتجرعا ما تجرعه الطفل . واستقرت العدالة وعاد الرجال إلى ديارهم مؤكدين بذلك أن الملك ليس فوق رغبات الشعب .

وكان للملك لوينجولا مستشار سياسي يدعى لوتش كهلابانجاتا استطاع أن يقدر قوة البريطانيين العسكرية ونصحته بعدم مهاجمة المستوطنين البريطانيين في بلاده . ولما كان الملك ذا بصيرة نفاذة فقد وافق لوتشي ودارت المناقشة في مجلس الحرب حول هل يهاجم الغزاة البيض أولا . وعارض الملك ولوتسن مهاجمة الغزاة البيض وأصبح الشعب مقتنعا بأن لوتسن خائن لبلاده وحكم عليه بالموت وأرغم الملك على اعلان الحرب وهكذا نشبت في سنة ١٨٩٣ حرب التاييلي المشهورة ضد القوات البريطانية . رغم رغبة الملك واراادته مثبتة بذلك مرة أخرى أن الملك ليس له صوت خاص وأن صوته الحقيقي الوحيد هو صوت الشعب ومن ماثورات النديلي ما معناه « ان الملك هو الشعب واحترامك الملك احترام لنفسك . ومن يهين ملكنا فهو يهيننا . ومن يمدح ملكنا فهو يمدحنا فالملك هو نحن » .

وحيثما يموت ملك الندييلي فانهم يقولون intaba idilikile أي « لقد انهار الجبل » . فالملك هو الجبل الضخم الذي تركز عليه عادات الشعب وقوانينه وتاريخه وسلامته وآماله أو بمعنى آخر أن الملك

كان ملكا لأنه تجسيد واضح لشعبه . فإذا فشل الملك في ذلك تخلى الشعب عنه . والتاريخ الأفريقي مليء بمثل هذه الصورة فالملك لكي يصبح ملكا لابد أن يبايعه شعبه . وحينما أصبح الملك شاكا ملك الزولو غير مقبول لدى الكثير من شعبه تركه الناس وذهبوا لخدمة ملوك آخرين مقبولين لديهم . وحينما أصبح غير مقبول بالمرة اعتاله الشعب ليرضى ضميره وذلك أساس كل التنظيمات السياسية الأفريقية هو مبدأ الحكومة الشعبية وأن التاريخ الخطيء والمدنية الزائفة هما النذبان يلعيان أن الأفريقي لم يعرف الديمقراطية قط قبل مجيء الرجل الأبيض الى افريقية .

يظهر من مناقشتنا السابقة أن الملك الأفريقي يدين بسلطانه الى الشعب كذلك يدين الرئيس الأفريقي ومستشاريه بسلطانهم الى الشعب . وفكرة المملكة الدستورية والرئيس الدستوري فكرة افريقية ١٠٠٪ وإن كانت غير مقصورة على الأفريقيين . وفكرة الحكومة الشعبية افريقية كما هي أمريكية أو أوروبية . ويمكن ملاحظة نظام الحكومة الشعبية حتى في الوحدات الصغيرة كالقرية مثلا . وللفرد الحرية الكاملة في الانتقال الى قرية أخرى إذا لم يكن راضيا عن رئيس قريته ومن لم كان رئيس القرية الأكثر سكاكا محسودا من زملائه رؤساء القرى القليلة السكان . وتتركز سياسة القرية حول مفهوم الحكومة الشعبية . وبالمثل يتمتع الرئيس الذي تخضع له قرى عديدة بمكانة سياسية واجتماعية ولكي يحصل الرئيس على هذه الشعبية عليه أولا أن يحظى بالتأييد من قومه لأنه إذا لم يكن مؤيدا منهم تخلى عنه الكثيرون الذين يتمتعون بحرية الإقامة حيث يودون بالهجرة . من حيث لا يرغبون في الإقامة . ولم يفشل أى نظام افريقي في أن يؤكد لنا أن السلطة فيه مصدرها الشعب ، لا أصحاب المناصب ، فإذا

كان أساس الديمقراطية هو ارادة الشعب *intando yabantu* فقد عرفتها
اذن الشعوب الافريقية منذ فجر تاريخها .

ولكننا نود تتبع السؤال الى مدى أبعد من ذلك . هل أدخلت القوى
الأوربية الديمقراطية الى افريقية ؟ . قد يربط المراقبون الغربيون بين وجود
الرجل الأبيض في افريقية وبين الديمقراطية . وقد يظن الأجانب عن القارة
أن البيض في افريقية يعلمون الافريقيين الأساليب الديمقراطية بوضع
القواعد وضرب المثل . وهذا بعيد كل البعد عن الحقيقة فان ما يعلمون
للأفريقيين هو الدكتاتورية اذ أنهم لا يحكمون برأى الأغلبية بل وفق
لرغبات الأقلية . ومن ثم فان الديمقراطية الموجودة في خيال الافريقيين
ليست نتيجة اتصالهم بالديمقراطيات الغربية فقد اتصل الافريقى بالشعوب
الأوربية على مستوى دكتاتورى لا على مستوى ديمقراطى وقد أملى
الأوربي وما زال يملئ رغباته على الافريقى . فلا صحة اذن لما يقال من أن
الرجل الأبيض هو الذى أدخل الديمقراطية الى افريقية . وعلمها للأفريقيين .
وما نريد أن نكسره هنا بشدة هو القول الخطأ بأن الديمقراطية
أدخلت الى افريقية على يد الأوربيين فهذا ليس صحيحا ؛ فالديمقراطية
أصلية في افريقية أصالة الافريقى نفسه .

وعلى أية حال ما هى الديمقراطية ؟ أهى معقدة بالشكل الذى يحاولون
إظهارها به ؟ أبدا .. ففى الأسرة يتفق الناس على التماسك سويا . وفى
العشيرة يتفقون على مؤازرة بعضهم بعضا . وفى القبيلة يتفقون على
مساندة بعضهم لبعض . وفى الأمة يتفقون على التضامن سويا . وحيث
يتفق الناس على الترابط توجد الديمقراطية . أما أن يقال ان الديمقراطية
لم توجد في افريقية قط فليس ذلك الا طريقة أخرى للقول بأن الافريقيين

لم يستطيعوا الاتفاق قط على التضامن سويا بمحض ارادتهم ووجود
الأسر والقبائل والدول الافريقية دليل واضح على خطأ هذا القول . فحينما
يتفق الناس على التضامن فهذه هي الديمقراطية وحينما يرغبون عن
التضامن فهذه هي الدكتاتورية . ولا تتطلب الديمقراطية قوة عسكرية
أو تقسما فنيا ، انها لا تستلزم سوى ارادة أغلبية الشعب . وليس في
الديمقراطية أى شئ خارق أو معزى فهي طبيعية بالنسبة للرجل العادى
كرغبتنا جميعا فى الشعور بالأمن .

لقد رأينا أن الحاكم الافريقى يستمد سلطته من الشعب نفسه .
فالشعب هو الذى ينتخبه وهو الذى يعزله من منصبه ، اذا لم يرض عنه
فى حين أن القوى الأوربية فى افريقية هي نفسها القانون ، فقد اتخذت
بنفسها لنفسها مراكز السلطة . وليست الحكومات الأوربية مسئولة
الا أمام الأقلية الأوربية وليس أمام الأغلبية الافريقية . ولا يستطيع
الافريقى عزل الأوربيين من أى منصب أو حرمانهم من أى سلطة . وحين
يتصل الأمر بالافريقى يصبح الأوربى فوق القانون .

ولكن قد يعترض على ذلك بأن الحكم الأوربى فى افريقية قد استغل
السلطات الوطنية ومكن الافريقين بذلك من أن يستمروا فى حياتهم
الديمقراطية التى عهدوها قبل مجيء لرجل الأبيض . ولكن هناك فرقا
واحدا كبيرا ، هو أن الملوك والرؤساء والسلطات الوطنية الأخرى كانت
قبل مجيء الرجل الأبيض مسئولة كل المسئولية أمام الشعب لا أمام قوى
أجنبية كما هي الحال الآن . ولم يعد الرؤساء الافريقيون الحاليون يمثلون
ارادة الشعب بل ارادة القوى الأجنبية أو بعبارة أخرى فانه بينما احتفظت
القوى الأجنبية بمظهر الملكية والرئاسة . فقد سلبت هذا المظهر معناه

الحقيقى ولم تعد سلطتهم الفعلية تمنح من الشعب بل من القوى الأوربية .
ومن ثم فان القومية الافريقية من وجهة النظر هذه تقف عقبة فى طريق
الدكتاتورية الأوربية وتدافع عن الديمقراطية التى كانت الشعوب الافريقية
تتمتع بها من قبل . ان الافريقيين يريدون تقرير المصير Kuzwitonga
وحق الحكم الذاتى ukuzibusa كما اعتادوا من قبل .

الفصل السابع

مفاهيم الأوربيين المخالطة

تضمن الكثير من الكتب التي كتبها الأوروبيون والأمريكيون عن أفريقية ، عن قصد أو غير قصد ، تشويها للصورة الحقيقية للأوضاع في أفريقية . وقد استنتج بعض هؤلاء الكتاب نتائج مبتسرة ظاهرة الخطأ مفرقة في التضليل ومن الضروري أن نصحح بعض هذه الأقوال الجارية حتى يحصل القارئ على صورة أصدق . وقد اخترنا لهذا الغرض كتاب ستوارت كلويت المسمى « المارد الأفريقي » لأننا نعتقد أنه يمثل النظرة النمطية لكثير من الأوروبيين .

يبدأ كلويت في « المارد الأفريقي » بحث ما اذا كان الأفريقي مستمدا للحكم الذاتي وينتهي الى أنه غير مستعد له . ولكنه لكي يصل الى ذلك يرسم صورة وفق مزاجه ثم يقول هذا هو الأفريقي . ففى حديثه عن روديسيا مثلا يقول . أين يستطيع الأفريقيون الذهاب هنا ؟ والى أى مدى ؟ ان السماء هى آخر ما يمكن الوصول اليه اذا كان عندهم عقل أو كيان .

ان كلويت ينسى أنه مع وجود الأفريقي في روديسيا وفي أى مكان آخر يسود فيه مبدأ سيطرة البيض قد نظمت الامور بحيث يظل الأوربي والأفريقي في الحضيض ، فالاجور والرتبات قد حددت بحيث يحصل الأوروبيون لقيامهم بنفس العمل ولهم نفس المؤهلات والكفاءة على الأجر الأكبر ويحصل الأفريقيون على الحد الأدنى . والوظائف القيادية مقصورة

على الأوربيين . ويعانى الافريقيون فى الفنادق والحدائق العامة والسكك الحديدية والحافلات سواء كانوا متحضرين أو غير متحضرين ، متعلمين أو غير متعلمين منتهى الإذلال من التفرقة العنصرية . وبينما يستطيع الأبيض أن يكون مؤهلا مياميا فى روديسيا الجنوبية الا أن بناء البلاد الاقتصادية يجعل من الصعب جدا على الافريقى أن يصبح مؤهلا اقتصاديا ومن ثم فمن الأصوب أن نقول ان حدود الافريقى فى روديسيا هى السقف الذى أنشأته مطالب سيادة البيض .

ويسترسل كلويت فيقول « لقد علمت أن لدى المتايلى أربعين اسما للماشية حتى أن كل اختلاف بسيط فيها له ما يجزه . ولا توجد كلمة « أشكرك » اذ ليس لدى الشعب المفهوم الذى يقتضى استعمالها . وتقديم الخدمة الى القريب أو ابن العشيرة أمر مفروض عند الافريقى ، والطعام لا يمكن رفضه ومن ثم فليس هناك داع لشكر من يقدمه لأنه هو الأخير سيحظى بنفس هذه الضيافة اذا مر بقرية أخرى ، أما الغرب فلا تسدى له خدمة دون ثمن . »

ان هذا الصنف من المتايلى ابتكره كلويت مخالف لنديلى روديسيا المتايلى الذين ولدت وريت فيهم وعشت بينهم أربعة وثلاثين عاما ، فالوالدان النديليان يهتمان اهتماما خاصا بتدريب أطفالهما على قول أشكرك كلما أعطوا شيئا ما . وعندما تعطى الأم طفلها شيئا تسأله « ماذا تقول » ولا تعطيه هذا الشيء الا اذا قال « أشكرك » هذه هى الطريقة التى نشأت عليها ونشأت عليها زوجتى والتى نشأنا عليها أطفالنا . وكثيرا ما تقول الأم لطفلها « حينما أعطاك فلان هذا الشيء ماذا قلت له ؟ » . فاذا أجاب الطفل « قلت له شكرا » سرت الأم . أما اذا قال « لم أقل له شيئا » أرسلته الأم الى الشخص الذى أعطاه الهدية ليشكره .

وقول كلويت ان كلمة « أشكرك » لا وجود لها تعبير خاطئ .
لا يستأهل منا أى تعليق . ولكننا لصالح القارئ سنذكر القائمة التالية
والتي يمكن التأكد منها من أى متخصص فى اللغات الافريقية .

| | |
|------------|----------------------------|
| Thank you | الانجليزية |
| ngiyabonga | النديلى — روديسيا الجنوبية |
| ndinotenda | الشونا — روديسيا الجنوبية |
| Webale | اللوغندا — أوغندا |
| godiya | الهوسا — نيجيريا |
| Keaitumela | التسوانا — بتشوانالاند |
| en- ahe | السودو — باسرتولاند |

وكان الأخرى بكلويت أن يترك انترولوجية نديلى للمتخصصين من
الأوربيين والأمريكيين الذين درسوا الموضوع دراسة موضوعية . انه
يعرف أن كل البشر عادة يقولون « أشكرك » ولكن يبنى اظهار الافريقى
كما لو كان مختلفا تمام الاختلاف عن الجنس الأخرى ليتسكن بعد ذلك
أن يقول « ان الافريقى غير مستعد بعد للحكم الذاتى » . وستزداد هذه
النقطة وضوحا كلما زاد بحثنا لهذه « الكلويثات » .

وأخطأ كلويت كذلك فى قوله ان الطعام لا يمكن رفضه فمن الجائز
قبول الطعام أو رفضه ولكن ذلك يتبع فى كلتا الحالتين بكلمة « شكرا »
أما قوله « .. أما الغرب فلا تسدى له خدمة أبدا دون ثمن » فليس
الا تعبيراً خاطئاً من ابتكاره فيه اجحاف بحضارة الشعوب الافريقية .
فكرم النديلى يظهر فى أمثالهم التى يستطيع فهمها أى دارس لعادات
النديلى ولغتهم .

- ١ — معدة الغريب صغيرة جدا .
- ٢ — البقرة العابرة لا تأتي على المرعى .
- ٣ — كلنا غرباء فليعامل بعضنا بعضا بالحنى .
- ٤ — حسن معاملة الغريب ذخى للمرء نفسه فقد يصبح غريبا فى يوما ما .

ومن أمثال قبيلة الشونا المقيمة فى روديسيا الجنوبية « لن يبطل جوعى الشديد الا وصول ضعيف » وهذا يشير الى طريقة الشونا المعتادة فى تقديم الطعام للغرباء ببذخ .

والشونا والندبلى يصفون على الغريب مركزا خاصا فيسببه الندبلى Umuntu Kamimo أى « رجل الله » ويدعوه الشونا munhu Wamwari وتعنى نفس الشيء تقريبا وهذا شبيه بقولنا : « بؤسا له الذى لا يحسن معاملة رجل الله » . وتعامل معظم القبائل الافريقية التى عرفناها الغرباء بنفس الطريقة . وتعطى قبائل اليوريا فى نيجيريا مثلا آخر طيبا فى هذه الناحية فيقول م . ك . اجيسيف .

« ان أصل العادة الوطنية هى أنه لا يجب أن يرحل غريب أو زائر صديق دون أن يقدم له ندى الكولا Kola nuts والمشروبات أو الطعام والمأوى دون مقابل . ويتناول الضيف والمضيف ندى الكولا والمشروبات سويا .. وبعد من لا يكرم الضيف أو الغريب رجلا شريرا يكتله المجتمع ولا يحترمه » .

واقدر كنت غريبا فى أجزاء عديدة من افريقية تمتعت فيها بحسن الضيافة ولكن هذا لا يعمى أن حسن الضيافة طابع افريقية وحدها بل هو أعم من ذلك . فقد سافرت فى ايطاليا والولايات المتحدة وشملتني نفس هذه الضيافة . ذلك أن حسن الضيافة ليس مقصورا على جنس واحد كما يريدنا

كلويت أن نعتقد بل هو أمر عالمي . وقد أنعم الله على الأفريقي بوافر من هذه الصفة الانسانية .

ويقول كلويت دون وجه حق « ولكن يجب ألا نضدع أنفسنا . فالرجل الأسود يكره الرجل الأبيض ، وهو يكرهه فوق كل اعتبار بسبب كونه أبيض لأن ذلك مالا يستطيع هو أن يكونه أبدا » .

وليس أبعد عن الحقيقة من ذلك شيء فالمجتمعات والأندية المتعددة الأجناس تزداد نشاطا في كل افريقية وتقبل الأفريقي الرجل الأبيض على أسس انسانية بحتة ولكن الرجل الأبيض هو الذي يرفض الأفريقي في معظم الأحوال . ومن الأسباب التي تدعو الرجل الأبيض الى الخوف من منح الأفريقي استقلاله الكامل هو أن الأفريقيين قد يستعملون ضد البيض الوسائل الكريهة التي رأوا البيض يستعملونها ضدهم . وما يكرهه الأفريقي في الرجل الأبيض هو ظلمه ووسائل التفرقة الاجتماعية الاقتصادية والسياسية والتعليمية التي تضع الأفريقي في المرتبة الثانية أو الثالثة بين المواطنين في بلده الأصلي . ان الأفريقي يكره في الرجل الأبيض غروره وجنونه في تحقيره في مسقط رأسه . ان الرجل الأبيض يمتلك كل الأرض ويعطى الأفريقي أسوأها . والرجل الأبيض يسيطر على الأفريقي سياسيا ويستغله اقتصاديا . ويحقر من شأنه اجتماعيا . ان الأفريقي يكره أن يبقى ١٥٠ر٠٠٠ر٠٠٠ أفريقي تحت رحمة أقل من ٥٠٠ر٠٠٠ره أوربي . ان الأفريقي يكره هذه الأشياء لا الرجل الأبيض نفسه .

وليس هناك وسيلة نعالج بها استتاجات كلويت الخاطئة خير من أن نذكر أقواله نفسها ونعالج كل واحدة بدورها . فيقول كلويت « والأفريقيون المتعلمون غير محبوبين وليسوا محل ثقة مواطنيهم » . وقبل أن ندحض هذا القول بالأدلة نود أن نبدي بعض ملاحظات على بعض

جوانب العقلية الافريقية التى لا تحيط بها النظرة السطحية . فهناك قدر كبير من الصحة فى قول كلويت اذ أن (بعض) الافريقين المتعلمين غير مقبولين بالنسبة لبنى وطنهم ولكن غيرهم مقبولون فما سبب ذلك ؟ . ان الشعوب الافريقية كلها تتقبل أولئك الافريقين المتعلمين الذين يساندون المصالح الافريقية ، ولا يتقبلون أولئك الذين يرعون المصالح الأوربية على حساب المصالح الافريقية . وهذا صحيح بالنسبة للبيض أيضا ، فالافريقيون يتقبلون أى شعب أبيض يرى المصالح الحقبة للافريقين . ولكن معظمهم لا يتقبل ابدا البيض الذين يسعون لاستغلال الافريقين . كذلك لا يثق الافريقيون فى الافريقى المتعلم الذى يظهر فى مظهر الزعيم ووراءه رجل أبيض يحركه . فهو مجرد دمية حسنة الشكل . انهم يريدون قائدا يستمد سلطانه منهم لا من مجموعة من الأفراد البيض . كذلك الرجل الأبيض الذى يستمد سلطته منهم يتمتع فى نفس الوقت بثقتهم . انها قصة المثل القديم « الامانة فى جواز المرور الى قلب كل انسان » فاذا كان الافريقى المتعلم مخادعا فانه يصبح غير محبوب وغير موثوق به وهذا صحيح أيضا بالنسبة للرجل الأبيض المخادع . ان الافريقين يحبون الزعماء الافريقين المتعلمين ويثقون فيهم ، ولكنهم لا يثقون فى المهرجين أو الدمى التى تحركها الأيدي الأوربية .

ان رئيس وزراء غانا كوامى نكروما خير مثل للافريقى المتعلم الذى يحبه شعبه ويثق به . وقبل توليه منصب رئيس وزراء ما كان يعرف آنذاك بساحل الذهب اعتقلته السلطات البريطانية مع غيره من الافريقين المتعلمين والمنتمين الى نفس الحزب السياسى متهمين بممارسة ما أسموه نشاطا سياسيا هداما . وحاولت السلطات البريطانية أن تخلع عليه صفة المجرم المشاغب الذى يجب الابتعاد عنه . وأجريت الانتخابات بينما كان هو

كرئيس لحزبه في السجن . ومع ذلك فاز حزبه . وأصبح السجن بين يوم
وليلة رئيسا للوزارة . وذلك لأن الشعوب الافريقية تمنح حبها وثقتها
لأولئك الافريقيين المتعلمين الذين يساندون بحق المصالح الافريقية . وان
قيام دولة غانا التي تتكون حكومتها من الافريقيين المتعلمين وحدهم الذين
اختارهم الشعب لتثبيت خطأ تأكيد كلويت ان الافريقيين المتعلمين لا يتمتعون
بحب مواطنيهم وثقتهم . هذا وفي نيجيريا وضعت معظم السلطات السياسية
في أيدي الزعماء الافريقيين المتعلمين الذين اختارهم الشعب بنفسه . أما في
كينيا فان توم مبيوا هو زعيم اتحاد نقابات العمال الافريقيين الذي لا ينزع
كذلك فان السيد ولينجتون شيروا عضو برلمان تياسلاند أحد الزعماء
الافريقيين الممتازين الذين يتمتعون بحب شعب نياسلاند وثقته . ولا يستطيع
الا الغافل عن الأحداث الافريقية الراهنة أن يخطئ في معرفة ان الافريقيين
المتعلمين عامة يتمتعون في كل افريقية بحب شعوبهم وثقتها وان ظهور
القومية الافريقية التي يتزعمها الافريقيون المتعلمون والتي تستمد قوتها
الحقيقية من الجماهير لدليل كاف على ان الافريقيين يجب ان يكون المتعلمين
ويثقون فيهم هذا ويزداد ارسال الأباء وأولياء الامور لاطفالهم الى المدارس .
فحاجة افريقية للمتعلمين أكبر من مواردها منهم أو بمعنى آخر ان الافريقيين
يقدرون المتعلمين منهم .

ويبذل كلويت كل ما في وسعه لاطهار الافريقي بأشجع ما يمكن فيقول
« لقد تأثر الافريقي بالحياة المتوحشة المتحررة التي عاشها قرونا يحاول
الحصول فيها على ما يريد حيثما يجده » .

ونحن لا ننكر ذلك فهو حقيقة مطلقة وليس لدينا ما نزيده عليها
أو نقصه منها . ولكن ما يهمنا هنا هو المعزى الذي يرمى اليه من وراء
هذه العبارة . انه يريد أن يعطينا الفكرة الخاطئة بأن الافريقي وحده هو

الذى مر بهذه الظروف . ونستطيع ان نحور قوله ذلك بحيث يسرى على كل أجناس العالم سريانه على افريقية . « فالأوربي قد تأثر بحياة التنافس المتوحشة التى عاشها قرونا يحاول الحصول فيها على ما يريد حيث يجده » .

ان احتلال الأوربيين لآسيا وافريقية وأمريكا وأستراليا والبلاد غير الأوربية لدليل تاريخى عظيم لا يحتمل الشك على أن الأوربي قد تأثر بحياة التنافس المتوحشة التى عاشها قرونا يحاول الحصول فيها على ما يريد حينما يجده . لقد قتل المستوطنون الأوربيون فى أستراليا كثيرا من سكانها الأصليين كما قتل المستوطنون الأوربيون فى أمريكا كثيرا من الهنود ليفسحوا مكانا لأنفسهم . وكان المستوطنون الهولنديون فى الكاب يقتنصون البوشمن كأنما يقتنصون الوحوش .

وفى أوروبا ثبتت الحرب الفرنسية الروسية الممصرة سنة ١٨٧٠ ولسنا فى حاجة لذكر عصر نابليون (١٧٩٩ — ١٨١٥) الذى ازدهقت فيه مئات الآلاف من الأرواح نتيجة لرغبة الفرنسيين فى الحصول على كل ما يستطيعون الحصول عليه . وفى الحرب العالمية الاولى (١٩١٤ — ١٩١٨) التى قتل فيها ١٤٠٠٠٠٠٠ رجل واصيب ٢٨٠٠٠٠٠٠ رجل بعاهات مستديمة شاهد على حياة الرجل الأبيض التنافسية المتوحشة . والحرب العالمية الثانية (١٩٣٩ — ١٩٤٥) مثل صالح أيضا فقد بلغ عدد ضحايا هذه الحرب ٢٨٠٠٠٠٠٠ بجانب ٣٠٠٠٠٠٠٠ من العجزة عجزا دائما والحرب الفرنسية الانجليزية فى الهند وأمريكا الشمالية وحرب الثورة الأمريكية سنة ١٧٧٦ والحرب الأمريكية الاسبانية فى سنة ١٨٤٦ وسلسلة الحروب الأخرى كلها أمثلة توضح كيف أن الأوربيين قد تأثروا بتلك القرون من الحياة التنافسية المتوحشة . ويؤيد حجتنا وجود مستعمرات

بريطانية وفرنسية وبرتغالية وبلجيكية واسبانية داخل افريقية وخارجها .
فكل ما رغبوا فيه حصلوا عليه بصرف النظر عن الخسارة الفادحة في
الأرواح وبصرف النظر عن خسائر الأموال والممتلكات .

ولكى لا يبدو كما لو كنا نكيل جزافا تهمة المنافسة الأوربية الوحشية
الصارخة لنقتبس من قول احد كبار الكتاب الأوربيين وهو « ارنولد
توينبي » اذ يقول :

« ان القضاء بالجملة على السكان الذين كانوا موجودين قبلا والذي
ميز وسيلتنا الانجليزية في مستعمراتنا فيما وراء البحار عن الوسائل
الأخرى التي استخدمها معظم غرب أوروبا في مستعمراتها فيما وراء البحار في
العصور الحديثة هو نفس الوسيلة التي فرقت بين استيطان الانجليز
لمقاطعات الامبراطورية الرومانية واستيطان الشعوب البربرية الأخرى
ابان فترة الفراغ التي تلت سقوط الامبراطورية وانهلال المجتمع
الهليني » .

لقد نجح البريطانيون في جزيرة طسمانيا في القضاء على كل السكان
الأثليين في ثلاث وسبعين سنة . ويؤرخ « بروتز بري » فيقول :

« ان المستعمرين (البريطانيين) نظروا الى السكان الأصليين كجنس
فاسد ، ليس أكثر آدمية من الوحوش يتعين القضاء عليهم كلية . وكان
طريدو العدالة الهاربون الى الغابات والذين يعتمدون في حياتهم على
السطو أكثر قسوة في معاملتهم للوطنيين . فقد كان هؤلاء الخارجون على
القانون يقتنصون السود للمتعة ويسرقون زوجاتهم ويربطونهن بالسلامل
ويغتصبوهن ثم يقتلوهن في النهاية . وقد اعتاد أحدهم ان يصطاد الوطنيين
خصيصا لكي يطعم كلابه لحومهم » .

ومع أن السكان الأصليين يميلون بطبعهم للسلام والمودة مع البيض
الا أنهم استثمروا لهذا المسف فكان رد فعلهم معاثلا .
ولا نستطيع استثناء الأسبان والبرتغاليين من هذه القاعدة بالرغم من
أنهم كانوا يضعون اندين في مرتبة أعلى من مرتبة الجنس . ففي البرازيل
مثلا نثر البرتغاليون في قرى الهنود ملابس بعض ضحايا مرض الجدري
ولم يكن الهنود قد عرفوه قط . وسرعان ما اصابوا به . ويقول توينبي .
« لم يمنع احساس الأسبان والبرتغاليين بوحدة الدين وبالأخوة من
أن يحطموا منذ قرن ونصف قرن بقسوة وعن عمد ولمجرد الطمع في الذهب
(الغير موجود) والأرض (التي كانوا يعتبرونها غير قابلة للاستغلال)
ذلك المجتمع الرائع الذي خلفته عبقرية ارساليات الجزويت بين شعوب
براجواي البدائية » .

ومع ذلك فقد حرصنا على التزامنا للموضوعية وعلى ألا نعطي الفكرة
الخاطئة . ان هذا الطبع القاسي مقصور على الشعوب الأوربية . فان الروس
واليابانيين والصينيين والهنود والافريقين يشتركون في هذه الحياة
التنافسية المتوحشة التي أثرت في الجنس البشري كله الذي ينتمي اليه
كلويت قرونا طويلة ترجع الى ما قبل التاريخ . وكل ما نبغى ان نقوله هو
ان كلويت قد أخطأ حين قصر صفة عالمية على الافريقين وحدهم . وهو
منطق خاطئ . يذكرنا بمقال اوليفي جولد سميث عن « التعامل القومي » .
« من بين عديد الموضوعات اتهمنا الفرصة لنتحدث عن المميزات
المختلفة لعدة شعوب أوربية ، لقد قام أحد السادة متباهيا متعاليا بقبعته
مدعيا لنفسه هالة من الأهمية كما لو كانت كل صفات الأمة البريطانية
مركزة في شخصه . وقال ان الهولنديين مجموعة من البخلاء الصعاليك .
وان الألمان مجانين سكارى شرهون نهمون . وان الأسبان متعطرسون ،

مريعو التأثير جبابرة قساة . أما الشجاعة والكرم والحلم وكل الفضائل
الآخري فإن الانجليز يفوقون فيها العالم كله » .

ونستطيع الآن أن نصحح قول كلويت بأن تقول :

« الإنسان (أوربي أو إفريقي أو آسيوي) قد تأثر بحياة المنافسة
المتوحشة التي عاشها قرونا يحاول الحصول على كل ما يريد أينما يجده » .
لقد قامت عصبة الأمم بعد الحرب العالمية الأولى لكي تحد من هذه
الحياة التنافسية المتوحشة وبخاصة بين الدول المسماة بالدول العظمى
المتحضرة . كذلك فإن هيئة الأمم المتحدة التي نشأت بعد الحرب العالمية
الثانية إن هي إلا محاولة أخرى في نفس الاتجاه ، ولن نطيل في هذه
النقطة أكثر من ذلك فإنا نريد أن نستكمل فحشنا « لكلويتات » أخرى .
يدعى كلويت أن القسوة لا تعنى شيئاً بالنسبة للإفريقي وإن الحياة
الإنسانية ليس لها أية قيمة عنده وحياة الغريب بصفة خاصة . ولعل معرفتنا
باللغة الإفريقية تساعدنا على إثبات خطأ كلويت وتضع أمام القارئ
القائمة التالية لعل فيها ما يفيد .

| العربية | القسوة | الشفقة | الرحمة |
|------------|------------|------------|---------------|
| الانجليزية | Cruelty | Kindness | mercy |
| الزولو | isihlaka | umusa | isihaun |
| الشونا | hasha | mkowa | mkowa |
| السواحلية | ukatili | wema | rehema |
| الموچندا | obukambwe | ekisa | okusasira |
| اليوربا | ika | iseun | anu |
| السودو | Sehloho | mofuta | mohau |
| التسوانا | boramolano | bopelopomi | bopelothomogi |
| اللامبا | ulukansa | uluse | inkumbu |
| الهرسا | Kuttu | alheri | rahma |
| الوونجو | Lilenga | liota | isei |

ان القائمة اللغوية السابقة تثبت أن الافريقى لم يتعلم الرحمة والشفقة من الرجل الأبيض وتحضرنى هنا واقعة حدثت لى فى منى درامتى فى روديسيا الجنوبية . كان أستاذنا البريطانى يهجو الافريقين مستهزئا واتهمهم بالكسل والكذب والانطلال الخلقى والقسوة والحقد ومجموعة أخرى من الرذائل لا أذكرها الآن ، ولكى يقنع طلبته الافريقين برذائل أهلهم كتبها على السبورة . وزاد عدد الصفات فى القائمة على ثلاثين ولكن طفلا فى الثانية عشرة من عمره لم يكن قد سافر أكثر من أربعين ميلا بعيدا عن قريته انفجر متضايقا وقال « سيدى ان ما تقوله ينطبق على شعبك أيضا فما دمت تستطيع أن تصف لنا شرورنا باللغة الانجليزية فان ذلك يعنى ان الشعب الانجليزى له نفس هذه الصفات » .

اننا لا نكر قسوة الافريقى ولكنه ليس القاسى الوحيد لقد وزعت كل من القسوة والرحمة على الافريقين كما وزعت على البيض وان خطأ كلويت هو اختصاصه للافريقين بما هو حقيقة عالمية . فهو يتحدث عن القسوة كما لو كانت اختراعا افريقيا بحتا .

وتاريخ الكنائس يمدنا بأمثلة لا حصر لها عن قسوة شعوب أوروبا ولكننا لا نريد بذلك أن نقصر هذه القسوة على الأوروبيين . فنحن نستبعد ذلك وكل ما نريده هو أن نظهر ان القسوة ليست احتكارا افريقيا . لقد شهدت الثلاثة قرون الأولى لنشأة الكنيسة المسيحية قتل آلاف المسيحيين الأوروبيين على أيدى الحكام الأوروبيين وكان الحرق هو تسليتهم المفضلة . والمجازر التى أقامها نيرون (٦٤ ميلادية) وديسيوس (٢٤٩ — ٢٥١ م) وفاليريان (٢٥٣ — ٢٦٠ م) وديوكليسيان (٣٠٣ — ٣٠٥ ميلادية) معروفة لكل قراء تاريخ الكنيسة المسيحية . وتاريخ الصراع من أجل السلطة بين البابا والدولة حافل بحروب دثية قاسية مرة لم يلتفت فيها الى قيمة الحياة

الانسانية وقد تعرض اللولارديون في انجلترا للحرق بل لقد بلغت قسوة الانجليز الذروة فاستخرجوا في سنة ١٤٤٨ عظام ويكلييف زعيمهم الذي مات سنة ١٣٨٤ واحرقوها ورمو برمادها في مجرى قريب . وتزداد أهمية هذه النقطة حين نذكر انه في سنة ١٩٢٠ في ولاية نبراسكا بالولايات المتحدة امسك بعض البيض في ثورة غضبهم بزنجى اتهم بالاعتداء على امرأة بيضاء وخلصوه من أيدي القانون وأوسعوه ضرباً ثم ربطوه الى عمود وحرقوه حتى حال رمادا . وحرق جون هس وكرامر وغيرهما من المصلحين الأوربيين الآخرين معروف للجميع . وليست محاكم التفتيش الاسبانية المخزية ومذبحة فرساي التاريخية التي فقد فيها آلاف من الفرنسيين حياتهم . وحروب انجلترا الدينية المروعة التي بدأت بموت هنري الثامن وانتهت بالثورة المجيدة في سنة ١٦٨٨ وحروب المستعمرين الأمريكين في القرن السابع عشر الغير دينية الفظيعة المريعة . ليست كلها الا أمثلة ظاهرة على التوزيع المتساوي للقسوة على كل الجنس البشرى . وقد أخطأ كلويت كذلك في تقريره أن الافريقى لا يهتم بحياة الغريب فالغريب في أغلب أجزاء افريقية يتمتع بحماية خاصة وحينما مات دافيد ليفنجستون في قرية سيتاندا في وسط افريقية حمله الافريقيون الى أقرب ميناء حتى يرقد بين أهله لا بين قوم غرباء « وعلى العكس ان من عاش منا في افريقية يحس بأن الرجل الأبيض هو الذى لا يهتم بحياة غير البيض . ويشهد الهنود واليابانيون والصينيون وزنوج أمريكا على نفس الشيء . فحينما تظاهر الهنود المسلمون أمام مقر القيادة البريطانية في الهند أطلق الجنرال « دير » النار عليهم وقتل منهم أكثر من ٥٠٠ شخص . وحينما طالب الوطنيون من الهوفا في مدغشقر بحق تقرير المصير في سنة ١٩٤٧ قتلت منهم السلطات الفرنسية ٨٠٠٠٠ ومن المعروف أن الألمان قتلوا

٢٠٠٠ ر. ٢٠٠٠ في عنابر الغاز وبوسائل أخرى . ووسائل النازي في التعقيم معروفة للجميع ولا تستلزم وصفا . أما القنبلة الذرية الأمريكية التي القيت على هيروشيما سنة ١٩٤٥ فهي لا تستدعي منا تعليقا . وجماعة كون كلوكس كلان التي يتكون أعضاؤها من أخلاط من الناس من أحط طبقات البيض الى القسس المسيحيين والتي وهبت نفسها لتخطيط الأعمال الوحشية ضد الزوج تظهر بوضوح كيف يستهين بعض البيض في الولايات المتحدة بحياة الزوج وتظهر المجازر التاريخية لكل الاقليات في الولايات المتحدة وأوربا افتقار مدبرى هذه المجازر للانسانية والرحمة . وهذا كاف لاقتناع القارئ بخطأ كلويت حين قال « ان الافريقى لا يهتم بالحياة الانسانية وحياة الغريب على الأخص . ذلك انه جعل « سوء معاملة الانسان لأخيه الانسان » مقصورة على الشعوب الافريقية . ولكل الرذائل الأخرى نجد ان سوء معاملة الانسان لأخيه الانسان موزع على الجنس البشرى كله . ويجب الا يخدع جنس ما نفسه فيظن انه برىء من هذه النقيضة الانسانية التي عرفت منذ فجر الانسانية . لقد ارتكبت الدول المسماة أكثر دول العالم تحضرا نفس هذه الجرائم الوحشية تماما كما ارتكبتها أكثر شعوب العالم بدائية . وتمتلىء صحف الأمريكتين وأوربا وآسيا وأستراليا وافريقية بحوادث ضرب الزوجات وقتلهن والاغتصاب والدعارة والسطو والسرقة والتسميم والطلاق وسفاح المحارم والجنايات وما شابهها . وقد أظهر الدكتور يوجين م . نيدا في كتابه « تقاليد وحضارات » بعد نظره حين قال « ان كل التصرفات الانسانية متشابهة أساسا . والحقيقة اننا كلنا اخوة في قرارة نفوسنا » .

ويجب أن تنهى هذا الفصل ببعض الملاحظات . ان الكتاب عن افريقية من النوع الذى ذكرناه يجمعون المعروف من لقط الضعف الانسانية

وسقطات الجنس البشرى من القطب الشمالى الى القطب الجنوبى ومن الشرق الى الغرب ويصبونها على القارة الافريقية حتى يمكنهم ان يقولوا بعد ذلك للدنيا بأسرها « انظروا الى هؤلاء المتوحشين القساء الذين لا يقدرّون الانسانية العميقة فى العهد الجديد (من الانجيل) والذين لا يستوحون الا سفك الدماء فى العهد القديم والذين ليس تاريخهم الذى امتد قرونا الا سجلا لحروب قبلية جائرة . انهم لا يستحقون أية حرية . فالعالم غير آمن فى أيديهم » . بهذا الاسلوب يأمل هؤلاء الكتاب ان يروا سيادة البيض وقد استقرت فى كل أنحاء افريقية . وهم للأسف يظهرّون بذلك عجزهم عن فهم الأسس الحقيقية للطبيعة الانسانية . وفى هذا العصر الذى يجد فيه الناس من شتى الأجناس أنفسهم مضطرين للحياة جنباً الى جنب لا يجدى تشويه الصورة الحقيقية لأى جنس من الأجناس هذا التشويه الخطير . ولما كان الرجال والنساء ذوو النفوس الطيبة يعملون على ايجاد التفاهم والسلام فى العالم الذى سادته التوتر وعدم الاطمئنان والخوف فلا بد أن نطرح الذاتية جانب فى سبيل الوصول الى الحقيقة ، تلك الحقيقة الموضوعية التى تدفعنا الى أن نركع أمامها ، لندرك بقلوب خاشعة ان فى عروق الجنس البشرى كله تجرى رغبة قوية فى الظلم والوحشية والقسوة والضعف والرقّة . هذه هى الحقيقة الجامعة التى ستجعل الرجل الأسود والأبيض والأصفر والأسمر يقدر اننا جميعا كالخراف الضائعة التى ضلت السبيل ؛ واننا جميعا فى أشد الحاجة الى التوبة الى الله .

الفصل الثامن

العقلية العامة للاروبيين

يجد الأوربي في افريقية نفسه محاطا بأعداء كثيرين من صنفه . وهذا ناتج عن عدم رغبته في المساواة مع غيره من الناس خارج نطاق جنسه ، أو بعبارة أخرى ان اصرار الرجل الأبيض على فرض سيطرته على افريقية بصرف النظر عن شعور الافريقيين خلق الحالة التي يجد الرجل الأبيض فيها نفسه محاطا بنيران قد يكون من السهل القضاء عليها اذا احسن التصرف نحو غيره من الناس خارج نطاق جنسه . ان الرجل الأبيض يجد نفسه بطريقة ما محاطا بتارين كبيرتين فهو من ناحية يخشى تقدم الديمقراطية في افريقية وانتصارها لأنها تعنى القضاء على تفوق البيض الذى يتثبت هو به بكل قواه . انه يخشى انتصار الديمقراطية التى دافع عنها قرونا !! وهو من ناحية أخرى يخشى امكان تفشى الشيوعية في افريقية اذ ان الشيوعية والديمقراطية لا يمكن أن يعيشا تحت سقف واحد . وانتصار احدهما يعنى هزيمة الأخرى . ان الرجل الأبيض في افريقية يبدو كما لو كان يقول . « ابعدوا الشيوعية عن افريقية » . ثم يقول من ناحية أخرى : « ابعدوا الديمقراطية عن الافريقيين » .

ولكن يبدو أن القدر قد صمم على انهاء نفوذ البيض اذ أنه اذا أصبحت الديمقراطية أو الشيوعية حقيقة مستقرة في القارة الافريقية فلن يقوم لتفوق البيض قائمة . واذا نظرنا الى الأمر من هذه الزاوية نجد أن الديمقراطية والشيوعية قد تحالفتا على تفتيت تفوق البيض . ولكن

بالإضافة الى هذا التحالف توجد القومية الافريقية التي ترجح كفة الديمقراطية في القضاء على تفوق البيض . ولا نستطيع أن ننكر أن القومية الافريقية قد تستغل الشيوعية كوسيلة لحصول الافريقين على حريتهم واستقلالهم . تماما كما استعمل المستعمرون الأمريكيون الأسلحة الفرنسية لنيل استقلالهم دون أن يصبحوا فرسين بالضرورة . ومن الناحية العملية نجد أن الوضع في افريقية يتخلص في خوف الرجل الأبيض من الشيوعية التي تهدد حياته ، وهو يخشى الديمقراطية اذ أنها تقوم على أساس ارادة الأغلبية . والأغلبية في هذه الحالة من الافريقين الذين استعبدتهم الرجل الأبيض وحرهم من أى مشاركة في حكومة البلاد المركزية . وهو يخشى القومية الافريقية كذلك اذ أنها تطالب بمنح الديمقراطية للأغلبية غير البيضاء . وعند هذه النقطة يضطرب تفكير الرجل الأبيض السليم حتى يصبح موزعا بين صوت الحق وصوت القوة مرجحا لصوت القوة ولكنه يخشى الانصات التام الى صوتها اذ أنه بذلك يعود الى قانون الغابة حيث تقع أضعف الحيوانات فريسة لأقواها . وقد حذر من ذلك أنورين بيغان أثناء العدوان البريطاني الفرنسي على مصر فقال « اذا كانت الحكومة تود أن تعود الى فرض قانون الغابة فلتذكر ان بريطانيا وفرضا ليستا أقوى الحيوانات فيها . فان هناك حيوانات أكثر خطورة تعيش حولهما » .

وقد سبب اجتماع النقيضين هذا لدى الأوربي في افريقيا ما نسميه عقلية منفصلة ، عقلية تعارض علانية وبقوة القوانين الأخلاقية المعادية حينما يتعلق الأمر بحرية الشعوب الافريقية واستقلالها . ومع أن الأوربي في افريقية يدعى أنه يخلص للديمقراطية فان تصرفاته تدل على أنه ألد أعدائها . اذ أنه يصر على أن يحول بكل الوسائل دون تمتع ملايين الافريقين بالديمقراطية التي يطالبون بها فعلا . ومن المنطق اذن اذا كانت

الديمقراطية معصورة على الأوروبيين أن تبحث الملايين الغفيرة من الأفريقيين عن وسيلة أخرى تحل محلها ، ومهما كانت ذكريات عهد ارهاب الماو ماو مؤلمة فإن الباحث الموضوعي لا يستطيع الا أن يتأثر بحقيقة أن الحركة كلها قامت على أساس محاولات يائسة للاعتراف بالحقوق الشرعية للشعوب الأفريقية . وقد لجأ أعضاء الماو ماو الى هذه الاجراءات لأنهم أرادوا أن يكون لهم رأى في شئون بلادهم . هذا الأمر يؤيده كثير من الأفريقيين في كينيا الذين منحت لى فرصة التحدث اليهم في هذا الموضوع . ويؤيده أيضا أن بعض الاصلاحات السياسية كاشراك الأفريقيين في حكومة البلاد المركزية قد تمت أثناء عهد ارهاب الماو ماو وبمعه . وقد أخرجت حركة الماو ماو اسيااسة البريطانية عن طورها وكان ذلك خيرا لولا الخسارة الفادحة في الأرواح .

وفرنسا مثل آخر طيب للدلالة على أن القوى الأوربية تفعل أى شئ في سبيل أن تبقى الديمقراطية في افريقية مقصورة على الرجل الأبيض . فقد كانت سياسة الفرنسيين تجاه الأفريقيين الذين يطالبون بالحكم الذاتي حتى السنوات الأخيرة سياسة القمع القاسية والرفض الصريح بمنح الأفريقيين حريتهم واستقلالهم التام . ففى مراكش مثلا حين طالب العرب باستقلالهم التام خلع الفرنسيون السلطان الشرعى محمد الخامس واستبدلوه بصنيعتهم السلطان بن عرفة . والفرق بين الرجلين هو ان السلطان محمد الخامس كان يعارض تسلط الفرنسيين على العرب بينما كان بن عرفة يساند هذه السيطرة . وقد قتل العرب ردا على ذلك أكثر من ألفى مستوطن فرنسى وأخذوا بالثار قام الجيش وسلاح الطيران الفرنسى بتدمير قبائل بأكملها . ومن المعتقد أن ٦٠٠٠٠ عربى قد قتلوا . وقد تم كل ذلك تحقيقا لأمل الفرنسيين « بأن تكون ارادة الشعب الفرنسى نافذة

في مراكش كما هي نافذة في فرنسا » . ولكن المراكشيين كانوا مصممين كذلك على أن « ارادة المراكشيين لا الفرنسيين هي التي ستكون نافذة في مراكش » . وبعودة السلطان محمد الخامس الى مراكش وحصول المراكشيين على استقلالهم التام عاد السلام والأمن الى هذا الجزء من افريقية .

وكانت الجزائر هي التي تلت مراكش في مطالبتها بالاستقلال التام عن فرنسا . وقوبل طلبها بنفس أعمال القمع القاسية . ويقدر أن هناك الآن (١٩٥٧) ٣٠٠.٠٠٠ جندي فرنسي يقفون على استعداد لقتال الشوار الجزائريين . ويعتقد الخبراء العسكريون الفرنسيون انه اذا أمكن زيادة هذا العدد الى ٤٠٠.٠٠٠ فسيقضى على الثورة الجزائرية كلها وبمباراة بسيطة يجب أن يمحق الجزائريون لأنهم يطالبون باستقلالهم التام ولا يبقى منهم الا من يستسلم لارادة الفرنسيين . انها في الواقع مباراة اما أن يفوز فيها الفرنسيون أو العرب بالسيطرة على شئون الجزائر كلها . ويرى كثير من المراقبين الافريقيين ان قسوة الروس ضد الثورة في المجر لا تزيد عن قسوة الفرنسيين ضد الثورة الجزائرية . والثورة الجزائرية كالثورة المجرية هي في حقيقتها محاولة من جانب الجزائريين للحصول على الديمقراطية . وهكذا نرى أن الافريقي الذي يأمل في الديمقراطية يصبح هدفا لكراهية الأوروبيين وشكوكهم تماما كالذي يعتنق الشيوعية . ويصبح الافريقي الديمقراطي أو الشيوعي أو القومي هدفا للرصاص الفرنسي وبالاختصار فان الفرنسيين يريدون ألا يكون للجزائريين أية قيمة ويقاوم الجزائريون هذا المبدأ .

لقد ذكرنا في فصل سابق أن الديمقراطية هي ارادة الأغلبية . ولب الشيوعية والدكتاتورية هو العكس أي ارادة الأقلية . والديمقراطية كما

تمارس في بريطانيا وغرب أوروبا والولايات المتحدة تكاد تتفق مع المدلول الأصلي للكلمة ولكن الديمقراطية كما تمارسها القوى الأوروبية في افريقية تتفق مع مدلول الشيوعية أو الدكتاتورية اذ لا تسود في افريقية التي يحكمها الأوروبيون ارادة الأغلبية الافريقية بل ارادة الأقلية الأوروبية . وبينما تهدد الشيوعية الروسية الديمقراطيات الغربية في أوروبا نواجهنا في افريقية الدكتاتورية الأوروبية التي تهدد حق الافريقين في تقرير المصير . أى أن الديمقراطية كما يمارسها الأوروبيون في افريقية ليست ديمقراطية أوروبية ولا افريقية . بل هي أقرب ما تكون الى الشيوعية الروسية ما دامت القوى الأوروبية تعتمد في بقائها في افريقية على القوة العسكرية لا على ارادة الأغلبية . ونحيا أغلبية الشعوب في القارة الافريقية تحت رحمة المستعمرين ، تماما كما تعيش الدول التي تدور في فلك روسيا تحت رحمة الشيوعية الروسية . وليست لهذه الشعوب وسائل دستورية تكفل لها التخلص من حكومات البيض حين تسيء تصرف أمورها . ومن المؤكد أن بقاء ١٥٠ مليون افريقى تحت رحمة خمسة ملايين من البيض لا يمكن أن يسمى ديمقراطية افريقية أو أوروبية بالمعنى الصحيح للكلمة . ان الأصابع كلها تشير الى الشيوعية .

ويتبع الأوروبيون الوسائل الديمقراطية في معاملاتهم مع بعضهم البعض ولكنهم في معاملهم مع الافريقين يستعملون الوسائل الشيوعية أو الدكتاتورية . فالديمقراطية لهم والدكتاتورية للافريقين ! ولا يوجد مثل خير من ذلك لازدواج المستويات . وهذا ما نعنيه بأن للأوربيين « عقلية منفصلة » — عقلية تتسع لنظامين سياسيين متناقضين أساسا . وسنحاول في بقية هذا الفصل أن نفسر عقلية الأوربيين بالنسبة لمسألة حرية الافريقى واستقلاله حتى يستطيع القارئ أن يرى بوضوح ما يعنيه

الكفاح القومى الدائر فى افريقية . ومهما يكن من أمر فنحن ندرك أننا نقف على أرض زلقة اد أن أى تفسير لن يكون فوق مستوى الخطأ ، واذ يصعب أن نعرف ماذا كان يعنيه فلان حينما قال كذا وكذا . ومن ثم فسيكون سييلنا فى التفسير أن نصف ونشرح ما جاء فى التصريحات السياسية لكبار الساسة الأوربيين عن العقلية الافريقية . ونضع على المشرحة السياسية حتى أكثر الرجال أهمية ثم نقوم بعملية تشريح كاملة اذ أن ما يقولونه يؤثر أكبر الأثر على الكيان السياسى لافريقية المتعددة الأجناس .

كان سير ونستون تشرشل هو الذى قال ذات مرة « انه لم يصبح رئيس وزراء بريطانيا ليعمل على تصفية امبراطورية جلالة الملك ، قال هذا حين كانت الهند تطالب باستقلالها التام عن بريطانيا . وكان ذلك يعنى شيئاً واحداً بالنسبة للافريقيين وهو أن السير ونستون تشرشل كان مصراً على استمرار الاستعمار البريطانى . وهذا يعنى استمرار خضوع الافريقيين ، يعنى انكار الحرية والاستقلال على الافريقيين وقد عجب كثير من الافريقيين كيف استطاع هذا الرجل الذى عارض سيطرة النازى أن يدلى بهذا البيان الذى يعضد نفس المبدأ الذى عارضه ببطولة ، وانضح للافريقيين أن السير ونستون تشرشل الذى كان يدافع عن الديمقراطية الغربية لم يكن مستعداً أن تمنح هذه الديمقراطية للشعوب المستعمرة . وبدأ هذا للافريقيين شبيهاً بقول « الحرية للبريطانيين والتبعية للافريقيين » . اذ أن منح الحرية للشعوب الافريقية أو أى شعوب أخرى تستعمرها بريطانيا كان يعنى بالضرورة تصفية الامبراطورية البريطانية . تلك التصفية التى كان السير ونستون تشرشل حريصاً على تفاديها . وهذه العقلية الظاهرة

الازدواج هي التي تحيي كثيرا من الافريقيين في محاولاتهم لفهم الشعوب
الفريسة .

ويعتبر البرت شفيتزر الذي فعل الكثير من أجل آلاف الافريقيين
طوال حياته . مثالا طيبا كذلك لدراسة موقف الأوربي من الشعوب
الافريقية . ويصف جون جنتر موقف البرت شفيتزر تجاه الشعوب
الافريقية في العبارة التالية :

« ان فكرة حقوق الانسان قد نشأت وتطورت .. عندما كان المجتمع
شيئا منظما مستقرا .. أما في المجتمع غير المنظم فان حياة الانسان نفسه
كثيرا ما تتطلب منه التخلي عن كثير من حقوقه الأساسية .

والانطباع الذي يتركه هذا القول في ذهن الافريقي هو أن شفيتزر
يعارض استقلال الافريقيين التام . انه يبدو كما لو كان يعتقد أنه لم يكن
هناك أبدا مجتمع افريقي منظم مستقر ، ولم يكن هناك أبدا شيء اسمه
حق الفرد في المجتمع الافريقي أو بعبارة أخرى ان فكرة حقوق الانسان
ليست فكر افريقية . ويبدو أن شفيتزر يفترض أن المجتمع الافريقي كان
دائما غير منظم . واذا كان هذا هو ما يعنيه فلا شيء أبعد عن الحقيقة من
ذلك . فالمجتمع الافريقي رغم بسلطته وبدائيته قد بهر بتنظيماته واستقراره
أنظار دارسي الاثربولوجية الافريقية . وتكون براعة الأوربيين في حكم
افريقية في حكمهم غير المباشر الذي يقوم على أساس الاعتراف بالتنظيم
الاجتماعي والاستقرار في كثير من القبائل الافريقية . فالحكم غير المباشر
لا يعني أكثر من فرض سلطة عسكرية قوية سلطانها على قبيلة أو عدة
قبائل منظمة مستقرة ذات تنظيم عسكري ضعيف . ولا يخلق الحكم
غير المباشر نظاما جديدا بل يطوع نمط الحياة الذي يجده عند الوطنيين
ويستغله ويفيد منه الى أبعد حد . ومن ثم فاذا كان شفيتزر يعني أن

المجتمع الافريقى لم يكن منظما أو مستقرا فقد أثبتت الحقائق عكس ذلك .

ومن هذا التصور الخاطيء لمجتمع غير منظم ، يستمد شفيتزر فكرة تغلى الافريقى عن بعض حقوق الانسان الأساسية ويعتقد الافريقى ان منطق شفيتزر يسير على النحو التالى : المجتمع الافريقى غير منظم ولا يمكن ممارسة الحقوق الانسانية كاملة الا فى مجتمع منظم تنظيما جيدا ، ولما كان المجتمع الافريقى غير منظم فلا بد أن تختصر حقوق الانسان الافريقى .

ان الافريقى يراه جدا أن يحدد المعنى الحقيقى لاختصار بعض هذه الحقوق الانسانية الأساسية وقد فسر أحد الطلبة الافريقيين من تنجانيقا عبارة شفيتزر بما يلى :

ان شفيتزر يقول للعالم ببساطة « يجب اختصار حقوق الانسان الافريقى لا تعطوه كل الحقوق الانسانية الأساسية لأنه ينتمى الى مجتمع غير منظم . ان العالم يتعرض لخطر جسيم اذا فعلتم ذلك » . وملخص القول ان شفيتزر يقول « لا تعطوا الافريقى حرية واستقلال تاما » .

وقد يبدو تفسيرنا لقول شفيتزر مبالغا فيه الى حد ما ؛ ولذا فسنحاول أن نجد له تبريرا . ان الافريقى ينظر حوله ليرى التطبيق العملى لنظرية اختصار حقوق الانسان الأساسية هذه ، فيزداد تأثرا بما تخصه به القوى الأوربية . انه يلاحظ أن الحكومة فى كثير من الأحيان تعلق حالة الطوارئ حين يضرب العمال الافريقيون عن العمل وبذلك تضع زعماء العمال الافريقيين تحت رحمة القانون . ولكنها لا تتخذ مثل هذه الاجراءات حينما يضرب العمال الأوربيون . وهو يلاحظ علاوة على ذلك أنه عندما

تجارب التنظيمات السياسية الافريقية بكل قواها تشريعات التفرقة تصدر الحكومة المكونة عادة من البيض قرابين تكاد تحمل هذه المنظمات . أى أنه بينما تعترف الحكومة بالوجود الشرعى لهذه المنظمات فانها تعرقل نشاطها عن عمد . كذلك يلاحظ الافريقى أنه كلما طالب الافريقيون بالحرية التى هى حق من حقوقهم الطبيعية سرعان ما يعتقل زعماء مثل هذه الحركات التحررية ويصبح معنى قول شفيترر باختصار الحقوق الانسانية الأساسية واضحاً .

وقد نسأل أنفسنا الآن : ما معنى اختصار حقوق الانسان الأساسية ؟ من الواضح أن العبارة لا تعنى الحرمان التام أو الانكار المطلق للحقوق ؛ بل تعنى الحرمان والانكار الجزئى لهذه الحقوق . وهذا بدوره يعنى الاعتراف الجزئى أو الاقرار الجزئى . فاحتقار حقوق الانسان الأساسية هو سلب بعض هذه الحقوق والابقاء على بعضها الآخر . ولكن نوع هذه الحقوق وكميتها يتوقفان على من يقوم باختصارها . فما هى حقوق الانسان هذه ؟ انها المساواة بين البشر فى الكرامة والحقوق ، والتخلص من التفرقة على أساس العرق واللون والجنس واللغة والدين والمعتقدات السياسية ؛ ثم حرية الكلام والتعبير والعمل والصحافة . كذلك محرية تقرير المصير هى من حقوق الانسان الأساسية المكفولة لكل الشعوب .

من الواضح أن العبارة لا تعنى الحرمان التام أو الانكار المطلق للحقوق ، الانسان الأساسية وفى النهاية نجد أن تقبل مبدأ اختصار هذه الحقوق يعنى وضع مجموعة من الناس تحت رحمة مجموعة أخرى . وهذا يعنى بصراحة ان اختصار حقوق الانسان بالنسبة للافريقى يعنى وضع الشعوب الافريقية تحت رحمة القوى الأوروبية . وإذا سلمنا بهذا فانه يعنى أن الافريقى يستمد حقوقه الانسانية من هذه القوى الأوروبية أى أن هذه

القوى الأوروبية هي المصدر الرئيسى للحقوق الانسانية الأساسية للافريقى
فى حين أن الافريقى يستمد حقوقه الانسانية فى الواقع لا من انتمائه لهذه
القوة الأوروبية أو تلك ولكن من كونه ينتمى الى الأسرة الانسانية . ومن ثم
فمن الواضح أن مختصر الحقوق الانسانية الأساسية على أى منطق إنما
هو ديكاتور — وهذا أكبر تناقض مع الديمقراطية .

وربما كان رأى سلودان . م . دراسكوفيتش مفيداً للغاية فى هذا
المجال فهو يقول فى تحليله البارع لطبيعة الشيوعية « .. لا يعترف بحق
الشعوب فى الحرية والامتنعالات وتقرير المصير الا اذا كانت تخدم أغراض
الشيوعية وتعصد القوى الشيوعية » . وكان بإمكانه أن يقول « أن
الشيوعيين يختصرون الحقوق الانسانية الأساسية حينما تهدد مصالحهم » .
وهذا يصبح أكثر سداداً حينما نتذكر أن المختصر هو الرجل الأبيض
ذو المصالح الحيوية فى القارة الافريقية .

وقد قال جوزيف ستالين ذات مرة « هناك أوقات يتعارض فيها حق
تقرير المصير مع حقوق اسـمى — كحق الطبقة العاملة التى استولت على
السلطة لتقوى سلطتها . وفى مثل هذه الحالات يجب أن نقول صراحة ان
حق تقرير المصير لا يستطيع بل ولا يجب أن يقف عقبة فى سبيل ممارسة
الطبقة العاملة لحقها فى الدكتاتورية ويجب أن يترك الأول مكانه للآخر .
وهذا مثلاً هو ما حدث فى سنة ١٩٢٠ حينما اضطررنا للقتال فى وارسو
لنحمى سلطة الطبقة العاملة .

من الواضح اذن أن الشيوعية ترمى لا الى انكار حقوق الانسان
الأساسية كلية بل الى اختصارها . فدوافع جوزيف ستالين وأهدافه
لا تزيد ولا تنقص عن دوافع الشعوب الأوروبية فى افريقية وأهدافها : وكان
بوسع المستعمر الفرنسى أن يقول :

« هناك أوقات يتعارض فيها حق الأفريقي في تقرير المصير مع حقوق
اسمى ومع حق الحكومة الفرنسية التي استولت على السلطة لتقوى
سلطانها . وفي مثل هذه الحالات يجب أن نقول صراحة : ان حق الأفريقي في
تقرير المصير لا يستطيع ولا يجب أن يقف عقبة في سبيل ممارسة الحكومة
الفرنسية لحقها في السيادة . ويجب أن يترك الأول مكانه للآخر . وهذا
مثلا هو ما حدث في سنة ١٩٥٧ حينما اضطررنا للحرب في الجزائر لنحمي
الحكم الفرنسي » .

وهناك جانب آخر من تفكير شيفتزر هو نظرية « الأخ الأكبر » في
العلاقة بين الأفريقي والأوروبي اذ يقول :

« وثمة كلمة عن العلاقة بين البيض والسود . ما هي الخطوط العريضة
التي يجب اتباعها في اتصالاتهما ، هل أعامل الأسود كفرد مساو لي أم أقل
منى ؟ يجب على أن أظهر له أنني أستطيع احترام كرامته الشخصية الانسانية
في كل فرد ، وفي استطاعته أن يتبين لنفسه هذا السلوك في ولكن ما يهم
هو أن تكون هناك أخوة حقيقية أما مدى التطبيق الكامل لهذا في أقوالنا
وأفعالنا اليومية فيترك تقريره للظروف . ان الزنجي طفل ولا يمكن عمل
أى شئ مع الأطفال الا باستعمال السلطة . فعلينا إذن أن ننظم ظروف
حياتنا اليومية بحيث نستطيع التعبير عن سلطاتنا الطبيعية ومن ثم فقد
وضعت هذه الصيغة فيما يتعلق بالزوج « أنا أخوك ، هذا حقيقي ولكن
أخوك الأكبر » .

ويعتبر شيفتزر الأفريقي طفلا (مثله مثل الهولنديين الذين اعتبروا
الاندونيسيين أطفالا أبرياء في حاجة دائمة الى رعاية الهولنديين الأبوية)
انه يلعب دور « الأب الأبيض الكبير » واذا كانت هناك زلة يقع فيها أغلب
البيض فهي هذه بالتأكيد .

هذا ويميل كل الغربيين الى معاملة غير الغربيين جميعاً كما لو كانوا
اطفالاً ولقد عجب الهولنديون حين فجع الأندونيسيون الذين طالما عاملوهم
كأطفال صغار في القيام بشورة انتهت بتحرير ٧٨ مليون أندونيسي
واستقلالهم استقلالاً تاماً . ان مفهوم شفيتزر عن الافريقى صحيح —
بمعنى أنه يحول الافريقى الناضج الى طفل ، عن عمد حتى يستطيع أن
يرر فرض النفوذ الأوربي على الافريقيين انها لاهانة كبرى أن ينظر رجل
الى رجل آخر نظره الى طفل . ويبدو موقف شفيتزر أكثر وضوحاً في
نظريته « الأخ الأكبر » .

ويقرر شفيتزر أن الأسود والأبيض اخوان ولكنه يحدد ذلك بقوله :
ان الرجل الأبيض هو الأخ الأكبر للرجل الأسود . ولا يدرك مفهوم الأخ
الأكبر ما لم يوجد أخ أصغر . ومن ثم فالرجل الأسود في هذه الحالة هو
الأخ الأصغر للرجل الأبيض . وفي المجتمع الافريقى يقدر الأخ الأصغر
أخاه الأكبر في هذه الحياة وفي الآخرة . ولا يؤول الافريقى « نظرية الأخ
الأكبر » لشفيتزر الا بهذا المعنى . وبعبارة أخرى فان الأخ الأكبر تبعاً
للتقاليد الافريقية يمارس سلطته التى لا حدود لها على أخيه الأصغر .
واذن فنظرية الأخ الأكبر من الناحية السياسية تعنى سيطرة البيض (الأخ
الأكبر) على الافريقيين (الأخ الأصغر) ويرى الافريقى في هذه النظرية
السيطرة الدائمة لا المؤقتة على الشعوب الافريقية . اذ أن الزمن لا يمكن
أن يقف حتى يلحق الأخ الأصغر بالأخ الأكبر ومعنى هذا أن تستمر دائماً
سيطرة البيض وخضوع الافريقيين . وبينما تتقبل قلوب الافريقيين مفهوم
نظرية شفيتزر في الأخوة بين السود والبيض فان جانب « الأخ الأكبر »
فيها يجعل الخوف يدب في هذه القلوب فهي تجعل الافريقى يشعر بأن
خضوع الافريقيين الذى لا نهاية له مستقر في قرارة نفس شفيتزر .

١ ولا شك ان نظريته سيفتزر الثلاث وهى :

(١) اخنصار بعض الحقوق الانسانية للافريقى (٢) الزنجى طفل ومن ثم فالرجل الابيض أبوه (٣) الرجل الابيض هو الأخ الأكبر للرجل الأسود . تؤيد الفكرة السائدة بين المفكرين الافريقين بأن سيفتزر يعارض أساسا المساواة بين الأجناس فى أى صورة وفضلا عن ذلك فكثير من البيض يشاركون سيفتزر فى هذه النظرة .

وسيتظهر فحصنا للمبادئ السياسية المختلفة السائدة فى أفريقية كيف تعمل العقلية الأوربية فيما يتعلق بالشعوب الافريقية . ففى افريقية الشرقية البريطانية مثلا يفرض نمط جديد من السياسة الحكومية . وهو ما يسمى العنصرية التعددية . والهدف المقرر لهذه السياسة هو أن تشارك كل الأجناس فى مجتمع متعدد الأجناس مشاركة كاملة فى الحكومة المركزية للبلاد . أو بمعنى آخر فإن « العنصرية التعددية » هى محاولة التخلص من سياسة الاستبعاد الأوربية غير المقبولة لتحل محلها سياسة شمول . وأساس الاعتراض على حكومة بيضاء استبعادية لصالح سياسة شمولية هو أن مجتمعنا متعدد الأجناس يجب أن تنعكس صورته فى تأليف الحكومة . وهذا يعنى أن الحكومة المتعددة الأجناس هى وحدها التى تستطيع أن تعكس بصدق صورة المجتمع المتعدد الأجناس الصحيح . ومن ثم فتطبيقا لهذه العقيدة أخذ بمبدأ التمثيل المباشر للأجناس ووضع موضع التنفيذ . وبالرغم من القصور الفاضح فى هذه السياسة فإن من المؤكد أنها أكثر تقدما من السياسة السابقة التى كانت تستبعد الافريقين من المشاركة فى حكومة البلاد .

ولكننا من ناحية أخرى نجد أن الفحص الدقيق لهذه السياسة يظهر

ان الأحوال السياسية في افريقية الشرقية البريطانية متعددة الأجناس تسير على أسس عنصرية . وأن مقصدها الحقيقي هو جعل الانتخاب العام لصالح تفوق العنصر الأبيض . ففي كينيا مثلا نجد في المجلس التشريعي ١٤ أوربيا و ١٤ افريقيا و ٦ آسيويين وعربيا واحدا . يكونون عدد الأعضاء غير الرسميين . وخلاصة هذا التكوين المتعدد الأجناس هو ألا يزيد عدد الأعضاء غير البيض على عدد الأعضاء البيض فمن بين ٣٢ عضوا بحكم وظائفهم يوجد عضوان اثنان فقط من الافريقيين بحيث لا يوجد في المجلس التشريعي المكون من ٦٧ عضوا (٣٢ عضوا رسميا) بحكم وظائفهم) و ٣٥ عضوا غير رسمى) سوى ١٤ افريقيا يمثلون ٥ ملايين افريقى . بينما يمثل الأعضاء غير الافريقيين ربع مليون من غير الافريقيين (البيض والآسيويين) وفي تنجانيقا حيث يتساوى عدد ممثلى البيض والآسيويين والأفارقة بنسبة عشرة أعضاء لكل منهم . نجد نفس الاتجاه السياسى ، فعشرة أفارقة يمثلون ٧ ملايين من الافريقيين بينما يمثل بقية الأعضاء أقل من ربع مليون نسمة . ان سياسة « العنصرية التعددية » تبيح لكل الأجناس المشاركة في حكم البلاد ولكنها تظهر بوضوح عيوبها الجسيمة كحل دائم للمشكلات القائمة .

وبينما تسمح العنصرية التعددية بمشاركة الجماعة وتعترف بحقوقها فهي تنكر حقوق المواطنة الفردية . وتعنى العنصرية التعددية كما تمارس في افريقية الشرقية البريطانية السماح للأجناس الأخرى بالمشاركة في الشؤون الحكومية ما دامت قانعة بدور ثانوى في التكوين الكلى بينما يحتفظ بالمكان الأول للبيض وحدهم . وفي التحليل النهائى نجد أن العنصرية التعددية كأداة للحكم هي رديئة خفية لتفوق العنصر الأبيض وسيطرة

جنس على جنس آخر وحكم أقلية لا حكم أغلبية ، ورفض خلق جمهور فاخين . وهذه هي نقطة الضعف الميتة في العنصرية التعددية . انها حل سياسى مبنى على مبدأ تجاهل المطالب الشرعية لأغلبية الشعب لصالح مطالب الأقلية .

وقد وضعها المستوطنون بشكل أكثر صراحة حين قالوا :
« اتنا نعارض أى مشروع لاستقلال اقليمى يمكن أن يذهب الى حد حرمان الأوربيين من قيادتهم وسيطرتهم على المستعمرة ككل » .
وفي قاع العنصرية التعددية نجد الحكم الأوروبى المطلق يؤدى عمله . وهذا هو ما يحير الافريقى عادة عندما يطلب منه أن يميز بين الشيوعيين الروس والقوى الأوربية في افريقية . انهما يدوان كما لو كانا أخوين بالدم فكلاهما يسعى أبدا الى السيطرة على الشعوب الأخرى وكلاهما لا يهتم بإرادة الأغلبية بل بإرادة الأقلية . ورفض حق التصويت العام هو حرمان لأغلبية الناس من بعض حقوق الانسان الأساسية . ومن ثم فانتصار العنصرية التعددية اذا بقيت على حالها الراهن انتصار لتفوق العنصر الأبيض واستمرار للخضوع الافريقى .

وفي اتحاد روديسيا ونياسلاند نجد سياسة أخرى باسم مختلف ولكنها تتفق في جملتها مع العنصرية التعددية وهي سياسة المشاركة « فقد أخذت بمبدأ التمثيل المباشر للافريقيين وطبق ، وبحسب الدستور الاتحادي لروديسيا ونياسلاند يمثل ١٢ افريقيا فقط ٦٥٠٠٠٠٠ من الافريقيين ، ويمثل الباقون (فيما عدا ثلاثة أوربيين ينتخبون خصيصا لتمثيل مصالح الافريقيين) أقل من ٣٠٠٠٠٠٠ أبيض .

وحين ضغط على الاتحاد ليجدد معنى المشاركة وجد المساسة البيض أنفسهم مضطرين الى تعريفها بالشريك الأكبر والشريك الأصغر — الأول

هو الأبيض والآخر هو الأفريقي بالطبع ولكن حينما تعرضت الحكومة لضغط سياسى أكبر خرجت بتصريح أكثر جرأة وهو « يجب أن تظل الحكومة فى أيدي أناس متحضرين مسئولين » . وهذا كأنما يقولون : « أن المساواة العنصرية فى الوقت الحاضر على الأقل ستؤدى الى سيطرة السود على البيض وهذا أمر يجب مقاومته » .

ويبرر هذا التشكيل حقيقة أن مستوى الحضارة والمسئولية هذا لا يمكن أن يحدده سوى الرجل الأبيض نفسه الذى ليس لديه الاستعداد للتنازل عن السيطرة على افريقية . واذن فمن الواضح أنه حتى فى اتحاد روديسيا ونياسالاند الذى يتبع سياسة وسطا بين سياسة التفرقة (الابرتهايد) فى اتحاد جنوب افريقية وسياسة حق التصويت العام . نجد أن الرغبة فى المحافظة على سيادة البيض على السود متأصلة عميقة .

وكان سيسل جون روديس هو الذى صاغ القول المأثور : « حقوق متساوية لكل الرجال المتحضرين » بالنسبة لافريقية التى يحكمها البريطانيون . وبما أن هذا القول لم يعد يمنح هذه الحقوق للافريقيين فورا فقد قبله الأوروبيون بسهولة ، إذ لم يكن بين الافريقيين فى ذلك الوقت من يتمتع بقدر كاف من قشور الحضارة الغربية ، ولكن الوضع يختلف الآن فقد ازداد عدد « الافريقيين المتحضرين » . ويجد الرجل الأبيض نفسه فى مواجهة أمرين . فاما أن يفى بوعده واما أن ينكث به . وهو لا يستطيع تقبل فكرة أن يصبح مواطنا متساويا مع الافريقيين ومن ثم يجد نفسه مشغولا بإشكار تعريفات بارعة لكلمة « متحضر » بحيث يستطيع بطريقة شبه قانونية أن يستبعد أغلب الافريقيين المؤهلين لكى يصبحوا ناخبين . والمعركة المستعرة الآن فى افريقية الشرقية البريطانية وفى اتحاد روديسيا ونياسالاند هى معركة لمنع المساواة فى الحقوق السياسية

العامة للناخبين لصالح المجموعات العنصرية . وبصراحة فإن الرجل الأبيض يصر على أن يكون المواطن الأول في افريقية وكذلك يريد الافريقى أن يكون مواطنا وهو لن يقبل أى وضع أقل من هذا لأن ذلك يعنى اعتباره عنصرا منبوذا . والتفرقة العنصرية كما يصفها المبجل جورج جاي لا تعنى الا التحقير . ان الافريقى يحاول الآن أن يخلع عنه الوصمة الأوربية التى ابتلى بها . وحينما يرضى الافريقى بسياسة العنصرية التعددية أو بسياسة المشاركة فهو يعد ذلك اجراء مؤقتا لأن كلتى السياستين تؤدي الى تخليد الوصمة الأوربية التى ابتلى بها والتي جعلت الافريقى هدفا لتندر سائر الجنس البشرى . ولقد صدق الدكتور كوامى نكروما حين قال :

« ولقد كان صراع المصريين من أجل الحرية والاستقلال صراعا مريرا لشعبنا ذلك أن الشعوب الأخرى لا تعطى أى شعب ما يستحقه من الاحترام الا اذا تحرر سياسيا . ولا يمكن أن تعامل الشعوب غير المتمتعة بالحكم الذاتى على نفس المستوى الذى تعامل به الشعوب المستقلة ذات السيادة .. ولا يستطيع أى جنس أو شعب أو دولة أن تحيا حرة محترمة فى الداخل والخارج بدون حرية سياسية . ومن المستحيل أن نتحدث عن المساواة على أى أسس أخرى » .

وقد صرح عضو البرلمان مستر ولنجتون شيرما الذى أحس بالمعنى الحقيقى للاتحاد الذى فرض على نياسلاند فصرح علانية :

« انه لمن واجب كل افريقى فى هذه البلاد (نياسلاند) أن يسعى لفصم هذا الاتحاد حتى تحصل نياسلاند على حقها الكامل فى تقرير مصيرها .. وما يهمنى هنا هو أن حكم هذه البلاد لا يبد وان يكون للشعب الافريقى صاحب الحق الأول فيه وان أى محاولة لوضع السلطة فى أيدي الأوربيين

أى طريقة للتصويت مقضى عليها لا محالة . وستؤدى البلاد الى كثير من المرارة والمصائب .

وقد وضع مستر شيروا اصبعه على نقطة الضعف فى اتحاد روديسيا ونياسلاند . وهى : من له حق حكم البلاد ؟ هل هى الأغلبية أم الأقلية ؟ هل هم الملاك الشرعيون للبلاد أم مجموعة من الناس تدعى المتحضر والمسئولية ؟ ومن الواضح أن سياسة اتحاد روديسيا ونياسلاند قد نقلت حق حكم البلاد من الشعب الى مجموعة من الناس تسمى نفسها بالمتحضرين المسئولين . وهذا هو خطأ السياسة الاتحادية ، فهى مبنية على ارادة الأقلية لا ارادة الأغلبية وأن مصالح الذين يدعون التحضر والمسئولية لتطغى على حقوق الشعب .

وقد ناقش السيد زويرى متمفو نفس الموضوع فى خطاب دورى طويل :

« لقد خدع السير جودفرى هنجز الشعب والبرلمان البريطانى بشعار حقوق متساوية لكل الرجال المتحضرين . وكلمة « متحضر » أقل أهمية بالنسبة لنا من كلمة « رجال » فليس لكلمة « متحضر » مدلول فى مصطلحاتنا السياسية . ان شعارنا هو « حقوق متساوية لكل الرجال » . فاذا كان جيراننا غير الافريقين يعتقدون أنهم أرفع من أن تجمعهم هذه المساواة مع من هم أقل منهم فهذا شأنهم لا شأننا » .

وقد أوصت لجنة تحقيق تردجولد بشأن قانون الانتخاب فى روديسيا الجنوبية بتقسيم الناخبين بوجوب طقتين منفصلتين أ و ب . الأولى عامة والثانية تشمل ناخبين مخصوصين . ومعظم الطبقة الأولى من الأوربيين الذين يتمتعون بالحقوق السياسية العامة ، أما الثانية فغالبيتها من الافريقين نوى الحقوق السياسية المحدودة للغاية . والخلاصة أن الغرض الأساسى

من هذا التكوين هو ايجاد نفوذ لفئة أ (الأوربيين) على فئة ب (الافريقيين) وللتأكد من خضوع فئة ب لفئة أ . أى سيطرة اقليم من البيض على أغلبية بحيث يستطيع أكبر عدد ممكن من الناس أن يشارك في انتخاب أعضاء الافريقيين . وهذا ما عناه المستر ابنوك دمبوتشينا حين قال :

« لقد كنت أتوقع من لجنة ترويجولد أن تقلل من اشتراطات المؤهلات بحيث يستطيع أكبر عدد ممكن من الناس أن يشارك في انتخاب أعضاء البرلمان . وأنا أعتقد بحسب تفكيرى المتواضع ان تقسيم الناخبين الى فئتين تختلفان في المركز هو تقسيم عنصري . فان الناخبين المخصوصين سيكونون افريقيين وسيسيطر الأوربيون على الأصوات العامة . وطبقتان من الناخبين تعنى حتما تفرقة عنصرية .

« واذا تخلصنا من الخوف من السيطرة العنصرية ، ومن أننا سيسيطر علينا يوما ما لوجدنا أنه ليس هناك في الديمقراطية كلها شيء أفضل من الحقوق السياسية للجميع » .

والخلاصة أن الافريقيين يريدون حقوقا سياسية للجميع ، ولكن القوى الأوربية لا ترغب في منح هذه الحقوق ، وسيقرر الصراع الدائر الآن في القارة الافريقية ما اذا كانت الأقلية أو الأغلبية هي التي ستحكم . وكان جوموكينيا — وكان فيما يقال العقل المدبر لحركة الماو ماو —

هو الذي قال ذات مرة « سيحاول الرجل الأبيض دائما أن يسيطر على الرجل الأسود . انها طبيعته » ولم تلحظ أحداث افريقية قول كينيا هذا . وحتى وفي نظرة سطحية نلقينا على سياسة العنصرية التعددية في افريقية الشرقية البريطانية وسياسة المشاركة في اتحاد روديسيا ونياسلاند يظهر بوضوح ميل الرجل الأبيض للسيطرة الدائمة على الرجل الأسود فادا استطاع الافريقى أن يخضع نفسه لهذه الرغبة فستنتهى بين عشية

وضحاها معظم المشاكل القائمة بين الرجل الأبيض والرجل الأسود وتبدأ المشاكل حين يبذل الافريقى جهدا صادقا لمقاومة هذه الرغبة الأوروبية . لقد أوضحنا الآن كيف ينظر الافريقى الى عقلية الأوربي بعامة . انه يحاول فهمه ولكن هذا المعيار المزدوج للرجل الأبيض لا يزال يحيره حتى لقد أصبح الافريقى اليوم حذرا للغاية . وواقعا في تعامله مع الرجل الأبيض .

وأيا كانت المشروعات السياسية التي يقترحها الرجل الأبيض كحل لمشكلة تعدد الأجناس في افريقية فسيظل الافريقى ينظر اليها بعين الشك وعدم الثقة ما ظلت ترمى الى تفوق البيض وبالتالي الى خضوع الافريقين وليست طريقة الفرنسيين في منح الاستقلال الذاتي الداخلى لمستعمراتهم الافريقية حلا لمشكلة الاستقلال الافريقى . وليس الاستقلال الذاتي الداخلى في ظل الحكم الفرنسى الشامل خضوعا تحيط به هالة من المجد . ان الشعوب تريد أن تحكم نفسها بنفسها والسيادة الافريقية في داخل نطاق السيادة الأوروبية ليست سيادة البتة . تماما كما لا يعتبر الاستقلال الأمريكى أو البريطانى في ظل الاشراف العام لروسيا أو الصين استقلالا حقيقيا .

حقا لقد قيل ان من الضروري جدا — لأغراض الدفاع — أن تبقى هذه الدول الافريقية الضعيفة ؛ نصف المتخلفة أو المتخلفة تحت سيطرة قوى أوروبية قوية . وقد ناقشنا هذا الموضوع مع بعض كبار الاخصائيين في الشؤون الافريقية من الأمريكيين والأوربيين وهم يقولون : ان البلاد الافريقية تحتاج الى الدفاع الغربى والمعونة الاقتصادية والمهارة والتعليم الغربى . وكأنهم يقولون لأن افريقية تحتاج الى هذه الأشياء عليها أن تخضع للأوربيين .

ولا يستطيع أى افريقى عاقل أن ينكر أن افريقية فى ميسيس الحاجة الى المساعدات الغربية . ولكن أى افريقى عاقل لا يمكن أن يقبل هذا كمبرر لأن يحكمه الأوربيون بل ان الافريقى العاقل يقسو فى حكمه على الأوربي الذى يفكر بهذه الطريقة . ولنفرض أننا آمننا بأن القوى الأوربية مخلصه فى قولها بوجود احتلالها للدول الافريقية الضعيفة لأغراض دفاعية فان ذلك يعنى منح القوى الأوربية نفوذا لا حد له فى كل قارة افريقية وبهذا الأسلوب فى المناقشة ليس من حق القوى الأوربية والولايات المتحدة أن تعترض على احتلال روسيا للدول الأوربية ما دام ذلك لأغراض دفاعية . وانه لمن الخطر الواضح أن يسمح لدولة كبيرة باحتلال بلد أضعف تحت ستار دفاعى واقتصادى وخاصة اذا كان ذلك رغم ارادة البلد الأضعف . ومن الجلى أن القوى الأوربية واقعة فى ورطة . انها فى حاجة الى أن تعيد التفكير فى الكيان الكامل لعلاقتها مع افريقية حتى تصبح أكثر قدرة على تكييف موقفها من التغيرات السريعة التى تشمل افريقية كلها . وبينما يعيش الرجل الأبيض فى النصف الثانى من القرن العشرين فان أفكاره عن افريقية لا تزال أقرب الى أفكار وأواخر القرن الثامن عشر . وهذا لا يساعد على حل مشكلات اليوم فى افريقية المتعددة الأجناس .

الفصل التاسع

إفريقيّة والشيوعيّة

نود في هذا الفصل أن نعرض للشيوعية وعلاقتها بإفريقية . هل يسرع الإفريقي عامة في الاستجابة للشيوعية ؟ وهل هو يجب الشيوعية كمذهب سياسي ؟ .. وهل يرى خلاصه في الشيوعية ؟ أو بمباراة أخرى هل تحصل الشيوعية من وجهة نظر الإفريقي نفسه أي آمال براقّة ؟ وليس في ليتنا أن ندلي بأي تأكيدات خاطئة عما إذا كان الإفريقي مع الشيوعية أو ضدها . ولكننا نريد أن نفحص بأمانة الصلات الواقعية والممكنة بين القومية الإفريقية والشيوعية . ونرى أن أفضل طريقة لتحقيق ذلك هو أن نلفت نظر القارئ لبعض الأحداث التاريخية قبل أن نناقش المشكلة .

وتعتبر مصر نقطة بداية حسنة ، أولا : لأنها دولة إفريقية حرة كثيرا ما تجرى الألباء بذكرها ، وثانيا : لأن كفاحها من أجل الاستقلال التام سيلقى مزيدا من الضوء على مناقشتنا السابقة .

احتل البريطانيون مصر سنة ١٨٨٢ ، وفي سنة ١٨٨٣ وعدوا المصريين بأن القوات البريطانية ستجلب عنها حالما تساعد الأحوال على اتخاذ مثل هذه الخطوة . ولم تسحب القوات البريطانية الا في سنة ١٩٥٥ . وفي سنة ١٩١٩ قامت ثورة خطيرة ضد البريطانيين بزعامة سعد زغلول . وفي سنة ١٩٢١ نظم المصريون حملة مقاومة سلبية ضد البريطانيين مما اضطرهم الى أن يمنحوا مصر استقلالاً محدوداً في السنة التالية . وفي سنة ١٩٢٤ اغتال أحد القوميين المصريين المتحمسين السير « لي شاك » وقاسى المصريون

من انتقام البريطانيين الشيء الكثير . وفي سنة ١٩٣٦ حصلت مصر على استقلالها بعد صراع مرير ضد البريطانيين وقبلت عضوا في عصبة الأمم ، في سنة ١٩٤٧ كدولة ذات سيادة . وفي ٢٣ يولية سنة ١٩٥٢ قامت ثورة ناصر المجيدة التي انتزعت الحكم والسلطة من الملك فاروق ومن حزب الوفد (وكان حزبا وطنيا الى حد ما) ومن البريطانيين . ولأول مرة في التاريخ الحديث أصبحت مصر تحكم نفسها بعد أن ظلت قرونا طويلة يحكمها أجانب .

ولقد كان صراع المصريين من أجل الحرية والاستقلال صراعا مريرا وكثيرا ما وضع البريطانيون العقبات في سبيل مصر وفي كل مرة طلب المصريون من بريطانيا الجلاء عن مصر رفض البريطانيون أن يفعلوا ذلك . ويقول الرئيس جمال عبد الناصر :

« لطالما قال البريطانيون : انهم على وشك الرحيل ولكنهم كانوا دائما يجدون حجة يبقون بها . قالوا أولا انهم في مصر ليحموا الأجانب من المصريين مع أن الأجانب لم يطلبوا حمايتهم قط . ثم ادعوا انهم مضطرون للبقاء لحماية الأقليات المسيحية واليهودية من المسلمين متجاهلين حقيقة أن المسيحيين واليهود انضموا الى المصريين في مطالباتهم بسحب قواتهم من مصر . وكان الدفاع عن قناة السويس والمحافظة على خطوط مواصلاتهم مع الهند وامبراطوريتهم في الشرق الأقصى هي حجتهم الأخرى . وحينما قامت الحرب العالمية الثانية قالوا انهم لا يستطيعون الرحيل لأن قناة السويس قاعدة هامة . وبعد انتهاء هذه الحرب فسروا وجودهم بأنه ضرورة لحماية مصالح العالم الحر » .

وبالاختصار لقد كانت معجزة أن نالت مصر استقلالها التام من بريطانيا . ولأول مرة آمن المصريون بأنفسهم كسادة مصيرهم . لقد تعلموا

بالتجربة المريرة معنى الخضوع لقوة أجنبية . ولن نكون مبالغين اذا قلنا : ان التاريخ المصرى قد اكسب مصر مناعة ضد الحكم الأجنبى . ولعل ذلك مما يفسر حساسية المصريين لسيادتهم الجديدة . ولعل ذلك مما يفسر أيضا رفض المصريين لتلقى الأوامر من واشنطن أو لندن أو موسكو . انهم لا يريدون الا أن يحكموا أنفسهم فقد عانوا ما فيه الكفاية من الحكم الأجنبى .

والسؤال الآن : هل تستبدل مصر الاستعمار البريطانى بالشيوعية الروسية ؟ وهل تستبدل مصر بعد ٢٥٠٠ سنة من السيطرة الأجنبية الشيوعية الروسية باستقلالها التام الحديث وسيادتها القومية . ان الشيوعية لا تعنى فى أى مكان فى افريقية الا السيطرة الأجنبية . وقد يبدو أن وعى المصريين مصحوب بكره أصيل للاستعمار البريطانى بالذات . ولكن أى قوة أخرى يمكن أن تمارس نفس هذا الاستعمار ومن ثم نستطيع أن نقول : ان مصر ضد الاستعمار أيا كان مصدره ، انها تنشده صداقة الولايات المتحدة ولكنها لا تريد أن تقترب منها أكثر من اللازم لكيلا تفقد استقلالها التام . انها تريد أن تسير لندن ولكنها تخشى عودة الاستعمار البريطانى . انها تود أن تصادق موسكو ولكن نفس هذا الخوف يكمن فى أحاسيسها القومية . انها تريد أن تكون سيادة نفسها فهي ترفض تلقى الأوامر من أية دولة أخرى . وقد أظهرت ذلك فى أزمة قناة السويس منذ لحظة تأميمها وخلال العدوان البريطانى الفرنسى العسكرى عليها .

ولكن قد يعترض البعض بأن مصر تعتنق الشيوعية فجزء كبير من تجارتها الخارجية مع روسيا وتشيكوسلوفاكيا والصين الشيوعية . ولكن لنذكر أولا أن مصر تريد أن تحيا وتستتجر مع أية دولة تشجعها على ذلك ومن العدل أن نقول ان الضغط الاقتصادى الغربى على مصر هو الذى

جعلها تبحث عن أسواق في أماكن أخرى . وعندما انسحبت شركة
قنال السويس القديمة من القنال في سنة ١٩٥٦ مثلا وجدت مصر نفسها
مضطرة لاستجلاب مرشدين من روسيا وتشيكوسلوفاكيا وبلاد أخرى لأنها
شيوعية بالضرورة ولكن لأنها كانت محتاجة الى هذه الخدمات مهما كان
مصدرها . ويظهر أن الغرب اتبع السياسة الخاطئة في محاولته جعل مصر
تجثو على ركبتها . وكان طبيعيا أن تبذل مصر كل جهدها حتى لا يتحقق
ذلك . ولعلنا نستطيع أن نستخلص ذلك أنه ما دامت مصر ترفض الانتماء
للغرب فهناك احتمال كبير في ألا تنتمى لروسيا وكان جمال عبد الناصر
هو الذى قال :

« لن تنفشي الشيوعية في أى جزء من الشرق الأوسط وإفريقية اذا
اتبعت الولايات المتحدة سياسة شجاعة — — ليس أصعب منها أخلاقيا —
وهى سياسة مساندة أولئك الذين يتوقون الى التخلص من السيطرة
والاستغلال الأجنبي . وسيكون الاستقلال الحقيقى أعظم تحصين ضد
الشيوعية أو أى نوع آخر من التغلغل أو العدوان . ذلك أن الأحرار
أكثر المدافعين تعصبا في الدفاع عن حريتهم وهم لا ينسون أبدا أولئك
الذين ساندوهم في كفاحهم من أجل الاستقلال » .

ويعلق « جيرالد سيارو » في كتابه « أبو الهول يستيقظ » على موقف
عبد الناصر من الشيوعية فيقول « ان عبد الناصر صادق في قوله ان مصر
لن تصبح شيوعية ، فالأفكار الشيوعية المبنية على الحقد التى يفرضها
حكم القوة لا تجتذب المصريين » .

ويقول جون جتز عن علاقة مصر بالشيوعية « .. ان مصر تناهض
الشيوعية بكل حزم فى الداخل فقد قضت على الحزب الشيوعى كما أن
السلطات تعمل فى يقظة للقضاء على النشاط الشيوعى السرى » .

ويكتب السيد أنور السادات بكبرياء المصريين المعهودة فيقول « لقد أثبت الزمن والتجربة ان الاستبداد يشبه الفوضى في أن كليهما ينتهي بتدمير القيم الحضارية العدل والأخلاق والمنطق ، فالدولة التي لا تهتم بمصالح رعاياها لا تصبح دولة ومن حق الجماهير أن تتصرف طبقا للقانون الطبيعي ومن حقهم أن يقاوموا الاستبداد والخيانة أو أى شيء يهدد كيان مجتمعهم . فالشعوب هي التي تقيم الحكومات وترسم حدود سلطاتها . وقد فشل الزعماء المصريون السابقون في أداء واجباتهم فانتقلت سلطتهم الى الشعب واستعاد الشعب سيادته » .

« لقد قام المصريون في سنة ١٩٥٢ بما قام به الانجليز منذ ٣٠٠ سنة تحت قيادة كرومويل وبما قام به الأمريكيون سنة ١٧٧٦ والفرنسيون سنة ١٧٨٩ » .

وهذا النموذج للفكر المصرى والروح المصرية المعاصرة ان المصريين يقارنون أنفسهم بالانجليز والأمريكيين والفرنسيين الذين نالوا استقلالهم واحتفظوا به حتى يومنا هذا . ومن اصعب تصور أن المصريين وقد نالوا استقلالهم وكرامتهم وتحصلوا من نير بريطانيا يحضون رقابهم الآن حتى تضع عليها روسيا نيرها .

ولنعد الآن الى شمال افريقية . ولنبدأ بمراكش . لقد قامت الامبراطورية المراكشية التي استمرت ١٢٠٠ سنة في سنة ٧٨٨ ميلادية ، وأقام الفرنسيون سلطتهم في مراكش سنة ١٩٠٢ . وبالرغم من ادعائهم أن احتلالهم لمراكش كان في الحقيقة لحماية دولة مستقلة لا لاستعمارها الا أنهم كانوا مع ذلك يمسكون بمقاييد الأمور . وكافت مراكش خاضعة للحكم العرفى الفرنسى منذ سنة ١٩١٤ (بعد أن أثبتت فرنسا شرعية حمايتها

لمراكش بستين) حتى سنة ١٩٥٥ حينما أصبحت مراكش دولة ذات سيادة عن طريق التدخل المباشر للأمم المتحدة .

وقد تخلص جهاد مراكش في سبيل الاستقلال التام في الحركة الوطنية التي قامت في سنة ١٩٤٣ تحت اسم حزب « الاستقلال » . ومع وجود حركات قومية أخرى سابقة لهذا التاريخ فان حركة حزب الاستقلال هي التي كان لها الأثر في تحرير مراكش . وفي سنة ١٩٤٧ طالب سلطان مراكش حينذاك بكل حقوق مراكش كمحمية وفي سنة ١٩٥٠ زار السلطان باريس لنفس هذا الغرض وساد القلق البلاد . وفي فبراير سنة ١٩٥١ هدد المارشال جوان السلطان بالعزل ان لم يوقع على قرار بإلغاء حزب الاستقلال وانتهى الطرفان الى حل وسط . وفي سنة ١٩٥٢ بينما كان السلطان يلقي خطاب العرش السنوي المعتاد مثنيا على الفرنسيين ألح الى وجوب تخطي البلاد عن « ملابس الأطفال التي ترتديها » . وأغضب ذلك الفرنسيين بالطبع ولكنه سر القوميين .

وفي ديسمبر سنة ١٩٥٢ قامت مظاهرات عديدة في الدار البيضاء وتدخلت السلطات الفرنسية بسرعة البرق وحلت حزب الاستقلال الذي كان يعتمد عليه السلطان اعتمادا كبيرا . وفي أغسطس سنة ١٩٥٣ قامت اضطرابات وطنية أخرى في وجده والدار البيضاء والمدن الأخرى . وكالعادة تدخل الفرنسيون بسرعتهم القاسية المعهودة وعزل السلطان محمد الخامس وطاروا به دون ضجة الى جزيرة كورسيكا حيث ولد بونابارت الذي حكم أوروبا ذات مرة . ولكن لاعتقدهم ان كورسيكا قريبة من مراكش طاروا بالسلطان في ٢٥ يناير سنة ١٩٥٤ الى جزيرة مدغشقر رغبة منهم في الاطمئنان . وتوج محمد بن عرفة ، الذي اختاره الفرنسيون

سلطانا لمراكش ولكن سلطاته كانت أقل من السلطات التي كان مسموحاً لمحمد الخامس بممارستها .

الا أن حزب الاستقلال رغم الغائه وحرمانه من شخصية قوية كمحمد الخامس لم ييأس وتفشت الاغتيالات السياسية . وكان أساس نضال حزب الاستقلال أن مراكش لم تجر فيها انتخابات قومية وهي لا تتمتع بحريات مدنية كحرية الصحافة والقول والاجتماع ، وأن الفرنسيين يعمدون الى حرمان المراكشيين من التعليم ، وأنهم قد عقدوا العزم على منع العمال المراكشيين من تكوين النقابات ، ولكن الذي ضايق المراكشيين فوق كل شيء هو أنهم شعب مستعمر واعتقادهم أنهم سيظلون كذلك ولقد روى عن أحد المراكشيين أنه قال « سنخفق هنا جعيما حتى نحصل على استقلالنا » ولم يعد النظام والسلام الى مراكش الا بعد أن أعيد السلطان محمد الخامس ومنحت مراكش استقلالها سنة ١٩٥٥ .

ويمكن أن يقال نفس هذا الكلام عن تونس وعن كل البلاد الافريقية المستقلة الأخرى لكننا لن نتحدث عن كل هذه البلاد ، اذ أن الكفاح القومي من أجل الاستقلال في كل افريقية باستثناء ليبيا كانت له نفس الدوافع رغم أن الوسائل قد تختلف ، الا أن هناك نقطة يجب أن توضع وهي أن أي حركة قومية افريقية هي محاولة صادقة من جانب الافريقيين لتوطيد كياناتهم الانسانية الذي حرمتهم منه السلطات الأجنبية . انها محاولة صادقة للتخلص من الحكم الأجنبي الذي يضعهم في مركز حقير .

ولكن ما قيمة هذه الأمور بالنسبة لحدیثنا عن العلاقة بين القومية الافريقية والشيوعية الروسية ؟ يجب أن نذكر منذ البداية أنه بينما تبدو الشعوب الافريقية المستعمرة في الوقت الحاضر كما لو كانت تنفر من حكم البريطانيين والفرنسيين وغيرهم من الأوروبيين انما تنفر في الحقيقة من

الحكم الأجنبي فهي لا تتركه الحكم لمجرد أنه انجليزى أو فرنسى ؛ بل لأنه أجنبى والكفاح الدائر فى افريقية الآن موجه ضد السيطرة الأجنبية التى كان الحكم الفرنسى والبريطانى بالصدفة هما التعبير العملى عنها . وحين يكف البريطانيون والفرنسيون عن أن يكونوا التجسيد الواقعى للحكم الأجنبى فسيوقف الكفاح ضدهم تلقائيا ونذكر لمجرد المقارنة أنه فى الوقت الحاضر ليس هناك صراع شديد بين روسيا وافريقية كالصراع بين افريقية والدول الأوروبية المختلفة . والسبب ليس صعب التفسير . فروسيا لا تمثل الحكم الأجنبى فى نظر الافريقين بينما تعتبر القوى الأوروبية التعبير العملى لذلك الحكم .

ويمثل التخلص من الحكم الايطالى فى الحبشة والبريطانى فى مصر وساحل الذهب (غانا) والحكم الفرنسى فى مراکش وتونس نجاح هذه الدول فى طرد الحكم الأجنبى ولن يكون أى حكم أجنبى يأتى من الخارج الا شبيها بالحكم البريطانى والفرنسى أو الايطالى فى محاسنه أو مساوئه . وقد فضل ما كان يسمى « السودان المصرى الانجليزى » أن يستقل عن مصر بعد أن انتهى الحكم الثنائى المصرى — الانجليزى . ذلك أن الشعوب الافريقية ليست ضد الحكم الأجنبى يأتيا من خارج افريقية فحسب بل ومن داخل افريقية ذاتها . وتحب كل دولة افريقية أن تكون مستقلة عن الدول الافريقية الأخرى . تماما كما تحب انجلترا أن تكون مستقلة عن فرنسا وتحب فرنسا أن تكون مستقلة عن بريطانيا .

ومهما كانت مزايا الحكم الأجنبى فالحقيقة الراسخة هى أن روحه هى فرض ارادة الأجانب على الوطنيين . انه سلب حرية الشعوب الأخرى ، والافريقين يدركون هذا فقد أثرت فيهم دروس التاريخ القاسية ، وما عانوه من اذلال تحت الحكم الأجنبى .

ولكن لنكن هنا واضحين مرة أخرى . ولنفرض أن افريقية قد اعتنقت الشيوعية الروسية فأى فائدة تجنيها . ان كان ثمة فوائد ؟ لقد اتفق معظم الأفريقيين المتعلمين الذين ناقشت معهم هذا الموضوع على أن الفرق الوحيد سيكون هو « تبديل العنان » وسيظل الأفريقي محكوما بالأجانب . لقد كان دمية في أيدي المستعمرين الأوروبيين وسيصبح دمية في أيدي الشيوعيين الروس . والسؤال ليس هو ما اذا كان الأفريقيون يفضلون الاستعمار الأوربي على الشيوعية الروسية أم العكس . انهم لا يفضلون أيهما . بل يفضلون أن يحكموا أنفسهم على أن يحكمهم الأجانب . وليس بين كل من تحدثنا معهم افريقي واحد في هذه الدول الافريقية المستقلة ذات السيادة لا يستمسك بهذا الشعور القوي الذي تحسست به مرات ومرات وهو « أننا نريد أن نكون أنفسنا فاذا ما نجحنا سيكون الجزاء من نصيبنا لا من نصيب روسيا أو أوروبا . أما اذا فشلنا فانا نريد أن نستفيد من أخطائنا .

وسيوضح لنا ملخص صغير عن الوضع في افريقية التي يحكمها الأوروبيون لماذا نعتقد أن التاريخ الافريقي ككل قد كيف الافريقي ضد الحكم الأجنبي ولماذا نعتقد أن هذه الحقيقة ستقف عقبة في سبيل انتشار الشيوعية في البلاد الافريقية . فقد عانى الافريقيون — كشعوب — ماديا وروحيا من الحكم الأجنبي وتاريخهم هو وثيقتهم الحية على ذلك .

ولنبدأ بافريقية الوسطى البريطانية . لقد عقد « سير سيسل رودس في سنة ١٨٨٨ اتفاقا مع الملك لومينولا حصل بموجبه على حق استغلال المعادن والمناجم فيما أصبح الآن روديسيا الجنوبية . وفي سنة ١٨٩٣ أثار رودس ومن معه الميتابيلي عن عمد ودخلوا معهم في حرب جعلت من رودس المالك الوحيد للبلاد كلها . وسرقت شركة جنوب افريقية البريطانية

مواشي المينايلي واستولت عليها وما زالت المينايلي حتى الآن يتحدثون عن مواشيهم التي سرقتها « الكلاب البيض » وفي سنة ١٨٩٦ ثار المينايلي والماشونا ضد الحكم البريطاني ولكنهم هزموا . وفي سنة ١٩٢٣ انتهت ادارة شركة جنوب افريقية البريطانية لما يسمى الآن روديسيا الجنوبية ، وضم الى أملاك التاج البريطاني . ومنذ سنة ١٨٩٣ حتى يومنا هذا (١٩٥٧) تعرض الافريقيون لقوانين التفرقة المذلة القاسية وان تكن قد تمت بعض التحسينات هنا وهناك خلال السنين الطويلة .

وقد احتل البريطانيون روديسيا الشمالية في نفس الوقت الذي احتلوا فيه روديسيا الجنوبية ولكن دون أن يستخدموا قوة اسلح قط . فقد عقد زعماءها المعاهدات مع الملكة فيكتوريا ومن ثم فان الوطنيين في روديسيا الشمالية حينما طلبوا الحماية البريطانية مختارين طلبوا عن غير قصد سيطرة البريطانيين كذلك . فالحماية دون سيطرة تكاد تكون مستحيلة والآن وقد تنبه المؤتمر الوطني الافريقي الى فكرة الحرية والاستقلال التام ، لن تنزل الحكومة البريطانية عن الحماية التي وعدت الملكة فيكتوريا رؤساء القبائل بها . وقد تعرض السير « هاري فكمبولا » رئيس المؤتمر وبعض الأعضاء الآخرين للسجن لأنهم طالبوا بالحرية الافريقية وحق تقرير المصير . ويعمل اتحاد عمال المناجم الافريقيين في روديسيا الشمالية الذي أنشئ في سنة ١٩٤٩ تحت عراقيل ضخمة وضعتها الحكومة في طريقه عن قصد . وقد ترك الحاجز اللوني في الصناعة الذي ابتكره الأوربيين الاتحاد غير ذي أثر . وبالاختصار فان الافريقي في روديسيا الشمالية كزميله في روديسيا الجنوبية مواطن ذليل محقر في مسقط رأسه .

وعندما ظهر مشروع اتحاد روديسيا ولياسلاند عارضه كل أهل نياسلاند

تقريبا كذلك عارضه الرئيس فيليب جوماني ونحو ثمانين من رؤساء القبائل الآخرين معارضة شديدة ولكن الحكومة ضربت برغبات الوطنيين عرض الحائط . فأعلنت حالة الطوارئ وقبض على عدد من رؤساء القبائل . وبعد أن تم لها ذلك فرض الاتحاد على نياسلاند . وحتى الآن لم يقبل أهل نياسلاند الاتحاد فقد كان المهم أن تصبح نياسلاند في يولية سنة ١٩٥٧ دولة حرة مستقلة تحت قيادة المؤتمر الافريقى الوطنى لنياسلاند برئاسة الرئيس ج . س . سنجالا . ولكن الأحداث حطمت هذه الآمال .

وقد رأينا في هذه الدول الثلاث التى تناولناها بالبحث كيف فرضت رغبات البريطانيين على الشعوب لا بالسياسة الماكرة فحسب بل وبالقوة العسكرية والقمع . وكيف يتغاضى عن رغبات الشعوب الافريقية عندما تتعارض مع رغبات البريطانيين . وليس رؤساء القبائل الافريقيون سوى دمي في أيدي البريطانيين . ولكن أية دولة أوربية كانت ستفعل مثل ما يفعله البريطانيون .

وتظهر في افريقية الشرقية البريطانية نفس الاتجاهات . لقد كانت تنجانيقا مستعمرة ألمانية منذ سنة ١٨٨٠ حتى الحرب العالمية الأولى . وفي سنة ١٨٩٨ انتحر الرئيس « كاوا » حتى لا يقع أسيرا في أيدي الألمان الذين كانوا يحاولون إخضاع كل القبائل الافريقية . كما قامت ثورة الماجى ماجى ضد الألمان فيما بين سنة ١٩٠٣ وسنة ١٩٠٥ وكانت قبيلة انجونى في تنجانيقا الجنوبية أهم القبائل المحرصة على الثورة ، وقد قاومت السيطرة الأجنبية ولكن الألمان بما عرف عنهم من مهارة في القتل تمكنوا من قمع الثورة وفتكوا في وحشية بحياة ١٢٠.٠٠٠ افريقى . وفي الفترة من ١٩١٤ الى ١٩١٨ غزا البريطانيون تنجانيقا وانتهت بذلك الحماية الألمانية . وتريد بريطانيا الآن وضع تنجانيقا تحت وصاية الأمم

المتحدة (١) . وفي سنة ١٩٥٥ تحدث تقرير الوصاية عن امكان حصول تنجانيقا على الاستقلال في هذا الجيل . وقد أغضب ذلك البريطانيين الذين كانوا يؤكدون أنها غير مستعدة بعد للاستقلال .

وأوغنده هي البلد الثاني في افريقية الشرقية البريطانية . لقد احتل البريطانيون أوغندا في سنة ١٨٩٣ وبعد سبع سنوات وقعت أوغندا كلها في أيدي البريطانيين لا بقوة السلاح ، ولكن عن طريق اتفاقية أوغندا في سنة ١٩٠٠ . ولقد كانت أوغندا بلدا مسالما نسبيا . ولكن المؤتمر الوطنى الافريقى لأوغندا الذى يعارض السياسة البريطانية « فرق تسد » يعارض بشدة هجرة الأوربيين الى أوغندا خشية أن تصبح كينيا أو روديسيا جنوبية أخرى (بها مستوطنون بيض أقوياء وسياسة كبت للوطنيين) ويريد الوطنيون أن تبقى أوغندا بلد الرجل الأسود . ويريدون نفس الاستقلال التام الذى يتمتع به السودان (٢) الآن (السودان المصرى الانجليزى سابقا) .

وتعتبر أزمة الكاباكا في أوغندا أصدق تعبير عن نظرة الافريقيين بعامة الى الحكم الأجنبى . وعندما قال أويفر ليتلتون وزير المستعمرات في لندن قولاً عابراً « ان أوغندا وكينيا وتنجانيقا قد تنضم في اتحاد » شك كاباكا بوغندا في أن الحكومة البريطانية تنوى فرض اتحاد ضد رغبات الشعوب كما فعلت في نياسلاند . ومن ثم أرادت الكاباكا أن تفصل بوغندا عن أوغندا أى عن وزارة المستعمرات حتى لا يحدث لها ما قد يحدث لأوغندا اذا ما اتحدت مع كينيا وتنجانيقا . وحينما حاول الصاكم السير « اندرو كوجن » أن يقوم ببعض الاصلاحات في كل من أوغندا بما فيها

(١) حصلت تنجانيقا على استقلالها في سنة ١٩٦٢ .

(٢) حصلت أوغندا على استقلالها في أواخر سنة ١٩٦٢ .

بوجندا فسر الكاباكا هذه الاجراءات بأنها محاولات سرية لفرض الاتحاد ، وفي يونية ١٩٥٣ عارض هذه الاصلاحات علانية . واعتبر الحاكم ذلك دليلا على عدم الولاء . وفي نوفمبر من نفس السنة خلع الكاباكا وطير به الى لندن . وهكذا وضح وضوحا تاما أن مركز الحاكم البريطاني أعلى من مركز ملك افريقى ، وان الملك الافريقى تحت الحماية البريطانية ليس سوى دمية في يد الحاكم البريطاني . الا أن الكاباكا أعيد الى مركزه السابق في سنة ١٩٥٥ ولكن الدرس كان قد اتضح وهو أن الاستقلال مع الحماية ليس الا مجرد تمويه وأن الحكم الذاتى وحده هو الذى يحفظ للشعوب كرامتها .

وسيكون من الممل أن نقص تاريخ كينيا باختصار فهو الى حد كبير يسير في نفس الاتجاه الموجود في المستعمرات البريطانية الأخرى . ولذلك فسنستحدث الآن عن الكونغو البلجيكي وغرضنا هنا أيضا هو أن نظهر أن الافريقى يعرف مناعب الخضوع للحكم الأجنبى .

بعد مؤتمر برلين سنة ١٨٨٤ — ١٨٨٥ أصبح حوض الكونغو ملكا شخصيا للملك ليوبولد الأول ملك بلجيكا . والذى حكم منذ سنة ١٨٨٥ حتى سنة ١٩٠٨ حيث نقلت ملكيته الى الحكومة البلجيكية . ولن نتوقف هنا لتحدث عن « فظائع الكونغو » المعروفة ولكن مما يستحق أن يذكر أنه أثناء حكم الملك ليوبولد قتل التجار والاداريون البلجيكيون الذين كانوا يبحثون عن العاج والمطاط ما بين ٥٠٠٠٠ و ٨٠٠٠٠٠ أفريقى اذ كان الذين يعجزون عن احضار حصة المطاط المطلوبة يشوهون تشويها قبيحا فكنت تقطع أيديهم أحيانا وأقدامهم أحيانا أخرى . ولم يكن هذا التشويه وسيلة افريقية بل كان وسيلة أوربية بحتة . وربما

كانت المقتطفات التالية أوضح تصويرا للوضع من أى كلام نذكره وهى من كتاب « ليوبولد المكروه » لمؤلفه لودفيج بادر .

« ان س . س . كركهوفن سيأتى هابطا فى النيل وسيطلب ١٥٠٠ حمال يا لهؤلاء العبيد التعساء ! اننى لا أستطيع مجرد التفكير فيهم . وما زلت أسأل نفسى كيف سأتمكن من الحصول على هذا العدد الضخم .. مفاجع ؛ وجوع ؛ وانهاك . كم من الدماء ستراق من أجل هذا النقل ! ولقد اضطرت الى أن أطرب رؤساء القبائل الذين رفضوا أن يساعدونى فى الحصول على الرجال الذين احتاج اليهم ثلاث مرات حتى الآن . ان الرجال يفضلون أن يموتوا فى غاباتهم على أن يموتوا كأفراد فى قافلة قتل . واذا رفض رئيس القبيلة فان ذلك معناه الحرب بين الأسلحة النارية الحديثة فى جانب والرماح والحراب فى جانب آخر .

« لقد اختفى السكان وأحرقت مساكنهم فحالت أكواها ضخمة من الرماد وسط أسوار من النخيل مهملة وحقول خربة مهجورة .. الجلد بوحشية والقتل .. والاغارة والسطو » .

كل هذه الأشياء فعلتها الشعوب التى تسمى بالمتحضرة ضد ما يسمونهم الافريقيين المتوحشين ا . الا أن الأمور قد اختلفت منذ أن حلت الحكومة الالجيكية محل نظام الملك ليوبولد ، ولكن ذكرى هذه الوحشية الأوروبية ما زالت عند كثير من الافريقيين وهى تنتقل من جيل الى جيل .

ونستطيع الآن أن نسأل : ما الدلالة الحقيقية لهذه المسائل التى ذكرناها ؟ . لقد عانى الرجل الأسود فى كل افريقية التى يحكمها الأوروبيون اذلالا لا مثيل له (وهناك معنى لما يعاينه شعب يحكم نفسه ، ولكن هناك أيضا معنى لما يعاينه تحت الحكم الأجنبى ، والفرق أنه وهو يحكم نفسه

يعانى ما يعانىه محتفظا بكرامته ، ولكنه تحت الحكم الأجنبى يعانى مع
اذلال مفروض) . وكانت حياة الافريقى فى نظر الأوربيين وبخاصة فى
الأيام الأولى لاحتلال الأوربيين لافريقية لا تزيد قيمتها كثيرا عن حياة
الحيوانات المتوحشة ، وقد مر الافريقى بتجربة جماعية للحكم الأجنبى
من الكاب الى القاهرة ومن القرن الافريقى فى الشرق الى النوبة الافريقى
فى الغرب . وهذه التجربة الجماعية هى أهم عامل يقف فى سبيل انتشار
الشيوعية فى افريقية ، فالافريقى سواء أكان متعلما أم غير متعلم لا تختلف
عنده القوى الأوربية الحالية عن روسيا فكلها قوى أجنبية . والروس
يضايعون الفرنسيين والبلجيكيين والبريطانيين وكل الجنسيات الأوربية
الأخرى فى البياض . كما أنهم لا يفلون عنهم فى الطموح . صحيح أن
الشيوعيين يعدون الشعوب المحكومة بالحرية والاستقلال ولكنه صحيح
أيضا أن الشيوعية تستهدف السيطرة على العالم أجمع . وهذا يعنى
اخضاع الافريقين كذلك . والافريقى العاقل يدرك ذلك . وهو اذ يعاون
روسيا انما يساعدها على اخضاعه ويصدق نفس الشيء عليه حين يساند
الحكم الأوروبى الحالى .

وقد تعلم الافريقى كثيرا من التاريخ . فقد احتل الفرنسيون افريقية
الشمالية والغربية والاستوائية باسم الحماية ولكن هذه تطورت فأصبحت
سيطرة مهينة . واحتل البريطانيون وسط وشرق وغرب افريقيا باسم
الحماية التى تطورت بدورها فأصبحت سيطرة مهينة . واحتل البرتغاليون
موزمبيق وانجولا باسم الحماية ولكن هذه أيضا أصبحت سيطرة مهينة .
واحتل البلجيكيون ما كان يعرف باسم الكونغو البلجيكية ولكن ذلك
أيضا أصبح سيطرة مهينة ولا يحتاج الأمر لأمى خيال لنعرف أنه اذا احتلت
روسيا أى جزء من افريقية فسيصبح ذلك أيضا سيطرة مهينة . وكما يقول

الافريقى المتعلم « الحكم الأجنبى هو الحكم الأجنبى » وهو يعنى بذلك انه من المهيمن أن يحكمك أجنب . فليس للحكم الأجنبى فى نظر الشعوب المحكومة معنى غير الاذلال ، ولا يراه الحكام الأجانب الا سيادة سياسية . ومن هنا يتضح لنا أن القوى الاستعمارية الحالية لو لم تستعمر افريقية لما وجدت الشيوعية طريقها ميسورا الى قلب افريقية . اذ أن الافريقى لن يكون قد مر بتجربة الحكم الأجنبى ولما نمت عنده حاسة التمييز التى يحكم بها على وعود الشيوعيين الجذابة . ولسقط فريسة للشيوعية كما حدث له مع الاستعمار الأوروبى . ولحسن الحظ أن الاستعمار الأوروبى جاء مبكرا عن الشيوعية ذلك أنه اذ نقر الافريقيين منه . نفروا من الشيوعية كذلك .

وهكذا يبدو أن العناية الالهية قد رأت عبر دهاليز الزمان والمكان الطويلة تقدم الشيوعية فسارعت فى القرن التاسع عشر بارسال القوى الاستعمارية الى افريقية لتحض كل الشعوب الافريقية ضد الشيوعية فأكسبت الافريقى مناعة ضد جرثومة الشيوعية التى تهدد الحرية بالقضاء . ونعتقد أننا على حق أن نقول انه قد تكون لدى الشعوب الافريقية عامة قدر كاف من المقاومة للشيوعية سواء أحسوا بذلك أم لم يحسوا . ولكن هذا لا يعتبر بحال من الأحوال دليلا على أن كل الشعوب الافريقية محمية من الشيوعية . وما نحاول هنا الا أن نظهر العوامل التى تفسر سبب معارضة الافريقيين المتعلمين الذين يبدىهم الآن مقاليد السياسة الافريقية هذه المعارضة الشديدة للشيوعية . ونعتقد أن الافريقى المتعلم الأبله هو وحده الذى يقبل استبدال الشيوعية الروسية بالاستعمار الأوروبى الحالى وجدير به أن يبقى حيث هو فى ظل الاستعمار الأوروبى يمص ابهامه فى هدوء .

ولكن الافريقى كما سبق أن قلنا قد يتجه الى الشيوعية كاجراء يائس .
وقد يستغل الشيوعية كأداة للحصول على استقلاله التام (رغم أنها أداة
فى غاية الخطورة) ولكن هذا مجرد افتراض . وحتى الآن لا نعرف حالة
واحدة اتحدت فيها جماعة من الافريقين ونظمت حزبا شيوعيا . وقد قيل
عن معركة الماو ماه أنها مستوحاة من الشيوعية وقبل هذا التعليق بسبب
الجهل والشك من ناحية وقالها البيض كوسيلة لاستجلاب العطف من
ناحية أخرى . ولم تكن الحركة كلها الا من وحى الكيكريو . ويعزز
ذلك قول ولبانك فى كتابه « افريقية المعاصرة » .

« ليس هناك أى دليل على أن الشيوعية أو عملاءها كان لهم أى دخل
سواء عن طريق مباشر أو غير مباشر فى تنظيم حركة الماو ماه أو توجيهها
أو نشاطها . وقد زار جوموكينيا تا رئيس الحركة موسكو قبل سنة ١٩٤٧
ولكن ليست هناك أى أساليب شيوعية فى تنظيم الحركة ونشاطها ، بل هى
حركة افريقية .. » .

ومن الطريف أن نلاحظ أنه حتى الماو ماه لم يكن لها أى صلة
بالشيوعية . وقد حلت حكومة غانا الحزب الشيوعى رغم أنه يتمتع فى كل
من بريطانيا وفرنسا والهند بالاعتراف الرسمى . كما قال أحد الطلبة الغانيين
« ان الحزب الشيوعى يمثل حكما أجنبيا يرمى الى اخضاع العالم . ونحن
لن قبل أى شئ من هذا » .

ويبدو أن افريقية قد تحصنت ضد الشيوعية . فكل القوى الأوروبية
والشعوب الافريقية قد كلفت نفسها للوقوف ضدها . وقد تشبعت
افريقية عامة بالغرب فى الاقتصاد والسياسة والاجتماع والنظم والتعليم
اذ الواقع أن أغلب الافريقين الذين حصلوا على تعليم عال الما حصلوا
على تعليم غربى وترويس (جعلها روسية) افريقية أمر قريب أو بعيد

الاحتمال ولكنه ليس أمرا واقعا ، بينما جعلها غريبة حقيقية واقعة لها جذور تاريخية . وحتى الآن لا يزال آلاف الطلبة الأفريقيين يتلقون تعليمهم في الخارج ، يتلقونه في جامعات بريطانيا وغرب أوروبا وأمريكا . ويتكلم ملايين الأفريقيين الانجليزية والفرنسية والبرتغالية والأسبانية ولا يتكلم أحدهم الروسية . وما نطاول أن نوضحه هنا هو أن هناك فعلا عوامل مشتركة بين افريقية والغرب . وأن هذه العوامل المشتركة مبنية على مصالح عملية ، وهذا هو الذي يجعلنا نعتقد أن الأوروبيين اذا ما توقعوا عن معاملة الأفريقيين كغرباء في أوطانهم ، فسيقوم نوع من التفاهم الحقيقي بين السود والبيض وسيساعد ذلك بدوره على تقوية القوى المناهضة للشيوعية .

وفي بحثنا هذا لم نجد أية علاقة بين القومية الافريقية والشيوعية الروسية فالقومية الافريقية تنبثق من داخل افريقية وليس من موسكو . واذا استطاع الأفريقي أن يستمر في كراهيته للشيوعية من كل قلبه كما يكره الاستعمار الأوربي فذلك خير له . لأن تفضيل نوع من الاستعمار على نوع آخر هو منتهى حماقة وسوء التقدير القاتل . ولن تستطيع افريقية أن تحصل من الشيوعية على خير أقل أو أكثر مما حصلت عليه من الاستعمار الأوربي . فمصلحتها الحقيقية ليست في تفضيل واحد عن الآخر بل في نبذ كليهما لأنها تحت حكم أيهما ستستمر تشغل مركز التابع وستعاني من التحقير الذي يلزم هذا المركز .

الفصل العاشر الأسطورة المتداعية

حينما كنت أفكر في عنوان مناسب لهذا الفصل ، قفزت الى ذهني عدة عناوين . كان أولها « الأسطورة المتفجرة » . ولكن هذا العنوان لم يكن يعبر بدقة عن الفكرة التي في خاطري « فالانفجار » مفاجيء وصاخب ولكنه سرعان ما ينتهى - كذلك ينقصه الاستمرار الذي قد يقاس بالسنين . انه يجيء ويذهب . ثم فكرنا في عنوان آخر مناسب هو « حصار القلعة » ولكننا لم نرتج اليه أيضا لأنه يوحى بفكرة جيش منظم للغاية يحاول الاستيلاء على غنيمة ، وهو يوحى بوجود تخطيط مدبر ، ومناورات واعية ، وعدوان مقصود ؛ في حين أن ما نريد أن نصفه هنا ليس له خطة مرسومة . وأخيرا استقر رأينا على العنوان الحالي . وقد ارتحنا له لأنه يستبعد أى عنف متعمد ولأنه يظهر على أحسن وجه عملية دقيقة ولكنها فعالة بدرجات لا تحص تقريبا وتمتد لعدد من عشرات السنين . فعملية التداعى أشبه ما تكون بمراحل نمو النبات المختلفة التي لا يمكن أن نراها بأعيننا المجردة وان تكن ترى النمو الكامل به يظهر أولا شرخ صغير جدا لا يرى ولا يسترعى الانتباه . ثم يأتى بعد ذلك شرخ صغير يرى لكنه أصغر من أن يسترعى انتباهها . ثم يحدث ذلك النوع الذي يثير بعض الاهتمام . ثم يعقبه الشرخ الذي يثير اهتماما كبيرا . وأخيرا تحدث عملية التداعى الكاملة التي تسبب انهيار البنيان .

وقد أحاطت بفرقية أسطورة . وهذه الأسطورة تتداعى الآن . وقد

وصلت في بعض المناطق الى آخر خطوة من خطوات انهيارها . وفي بعض المناطق ظهرت شروخ خطيرة دون أن تنهار بينما تعاني في بعض المناطق الأخرى شروخا لا يؤبه بها .

وحينما اتصل الأفريقي لأول مرة بالرجل الأبيض بهت وذهل وتعجب واحترق وبهر واختلطت عليه الأمور وأذهلته « بيوت الرجل الأبيض التي تتحرك على الماء » و « طيوره التي لا تشبه الطيور الأخرى » . وذلك « الوحش المهول الذي يلفظ النار والدخان وابتلع الناس ثم يخرجهم أحياء » . وقدرة الرجل الأبيض على « قتل » انسان ثم بعثه من الموت (التخدير) وبيته الضخم الهائل الذي يحتوى على بيوت أخرى (وكان الميثايلى يسمونه البيت الذي يضم عدة بيوت) والأشياء العديدة الجديدة الأخرى التي أدخلها . لقد زادت السيارات والعجلات البخارية والدراجات والحاكى والبرق والهاتف والملابس الغربية البراقة والطرق الحديثة للحرق والزراع من حب استطلاع الأفريقي واحساسه بالحيرة . فلم ير الأفريقي مثل تلك الأشياء من قبل أبدا . وكانت أعلى من مستوى ادراكه ، وخارج نطاق تجاربه ، فرأى وتعجب وفكر ، ارتجف لرؤية الرجل الأبيض الذي ارتفع مركزه الى السماء مخطفا وراءه الأفريقي راكما أمام هذا الاله الأبيض الجديد الذي جاء من المحيط . وهكذا اتصل الأفريقي بالآلهة التي تمشى على رجلين والتي اختارت أن تعيش بين الناس بدلا من أن تعيش بعيدا في الجبال . ولأول مرة اتصل الأفريقي بآلهة لها زوجات وأولاد وتربى الكلاب والقطط .

وأحب هؤلاء الآلهة البيض الجدد بسلطان سحرهم على الأفريقيين وبذلوا كل جهدهم للاحتفاظ به . وكانوا يظهرون تحكمهم في البرق باطلاق مدافعهم بانتظام . وكان ذلك يقع في آذان الأفريقيين كرمع في

السما . ولم يكن هناك شئ يفعل الرجل الأبيض الا وتظهر فيه سمات الآلهة . واتبع الافريقى الذى لا يناقش الآلهة خشية غضبهم عليه نفس الوسيفة فى معاملاته مع الرجل الأبيض . فقد كان الها بالنسبة له . والويل لمن يناقش الآلهة الجديدة الآتية من البحر . وهكذا أخضع الافريقيون أنفسهم لحكم الرجل الأبيض دون أى مناقشة . وأصبح الرجل الأبيض سيدا فى البيت الذى لم يكن يملكه . وأصدر أوامره للافريقى الذى كان على أتم استعداد لارضاء الاله الأبيض . وسر ذلك الرجل الأبيض وابتسم . وقال فى رضاء بالغ « افريقية جنة الرجل الأبيض » . وقد كان باستطاعة أى جنس بشرى آخر أن يفعل نفس الشئ فى نفس هذه الظروف .

ويذكرنا ذلك بالكابتن كوك الذى لعب دور الاله حين نزل هو وبحارته باحدى جزر هواوى ، حيث لم يسبق للوطنيين رؤية أى شخص يشبهه أو يشبه بحاريه . وهم يروا أو يسمعون بندقية من قبل ، فخروا له ساجدين وعبدوه اعتقادا منهم أنه اله من السماء ومنحوه الحق الكامل فى معبدهم حيث نصبوه الها لهم . وكانوا فى غاية السعادة لأن الآلهة اختارتهم دون شعوب العالم أجمع لتزورهم . انهم هم القبيلة المختارة من الهواوين . وبمرور الوقت بدأ بعض الوطنيين الأذكياء يشكون فى وجه الاله الجديد ، اذ أن مظهره الخارجى كمظهر أى واحد منهم ثم انقسم الوطنيون الى فريقين . أولئك الذين آمنوا بأن الكابتن كوك اله حقيقى وأولئك الذين لم يروا فيه الا الها زائفا . ولم يكن أحد الفريقين على يقين من رأيه ، ايمانا أو كفرا لعلم وجود البراهين العملية حتى كان يوم التقط فيه أحدهم — وكان أعلى ذكاء فيما يظهر — حجرا وأحكم تصويبه نحوه . وبكل قوتهرمى به الكابتن كوك . وأحس الكابتن الشجاع بضربة الحجر وتلوى من الألم بينما وقف العالم الهواوى الذى لم يتعلم وصاح منتصرا

« انه يحس بالألم ومن ثم فهو ليس اله » . وثار الوطنيون الذين عبدوه ثورة عارمة . وأدركوا للتو أنه اله زائف وكالكلاب الجائعة الغاضبة أمسكوا بتلابيب الههم . وهكذا مات دعى آخر من مدعى عرش الآلهة . ومنذ البداية نظمت العلاقة بين الأفريقيين والبيض وأحكم ضبطها . فأصدر الرجل الأبيض قوانين تحرم الزواج والمعاشرة بين السود والبيض . حتى يستمر مفعول السحر الأبيض الى أبعد حد يستفيد منه الرجل الأبيض . وكان الموت هو عقاب خرق هذا القانون . ولكن ذلك لم يكن يطبق الا على الرجل الأفريقي وحده . وبدا للأفريقيين أن هذا القانون غير ضرورى وكانوا يتساءلون في براءة « كيف يستطيع رجل أن يعاشر الهة » ويتعجبون « كيف تستطيع امرأة أن تعاشر اله » . وكانت كلمة « رجل » تعنى عنده الذكر الأفريقي . وكلمة « امرأة » الأثني الأفريقية . أما الذكر والأثني من البيض فكانا يحتلان عالما أسمى هو عالم الآلهة ، وأطلق الميتايلى تلك القبيلة الشجاعة المحاربة التى خرجت على دولة الزولو على البيض لقب Omlimu abadla amabele ؛ أى الآلهة التى تأكل الغلال . فقد كانت الآلهة التى عرفها الميتايلى لا تتناول أى طعام . ورغم أن الميتايلى قد وضعوا هذا التمييز الا أن الاختلاف الوحيد الذى رآوه بين الآلهة التى عرفوها وبين هذه الآلهة البيضاء هو أن هؤلاء كانوا يعيشون على طعام حقيقى . وكان الميتايلى يخشون فى الحياة الدنيا هذه الآلهة التى تأكل الغلال أكثر ما يخشون الآلهة الأخرى التى عرفوها . ذلك أن هذه الآلهة البيضاء كانت قريبة ومرئية التصرفات بينما كانت الآلهة العادية بعيدة غير منظورة . لقد كانت العلاقات الأولى بين السود والبيض فى كثير من أجزاء افريقية علاقة الآلهة بالمخلوقات التى تعيش تحت رحمتها .

ووقف الافريقى مكتوف اليدين مشدوها فى انتظار ما تأمره به الآلهة البيضاء ، فقد كان يخشى التصرف حسبما يتراءى له حتى لا يجر على نفسه غضبها وانتقامها . فحفرت المناجم العميقة فى كل أنحاء البلاد . وأكد الديناميت الذى حطم الصخور الهائلة اعتقاد الافريقى بالوهية الرجل الأبيض وسرعان ما لاحظ الافريقى أن للرجل الأبيض « ثراء ماديا غير محدود » . وأن لديه القدرة على زيادته . وسرعان ما ربط بين القوة والثراء والمهارة والذكاء والحكمة والمعرفة وبين الرجل الأبيض . ومع أن الافريقى بطبيعته لا يحب البقاء بالقرب من مقر الآلهة التى لا يمكن التنبؤ بتصرفاتها والتى يشبه غضبها النار المحرقة ، إلا أنه كان مضطرا للبقاء بالقرب من هذه الآلهة البيضاء التى كانت تطلب خدماته . وسرعان ما لاحظ أيضا أن شعبه تحول الى أمة من الخدم للرجل الأبيض . وكان كثير من هؤلاء والحق يقال يستمتعون بالبقاء الى الأبد فى منزل الهيم . ومن ذا الذى لا يرحب بالعمل من أجل الآلهة ليتفادى غضبهم ؟ .

وبينما كان الافريقى يعترف لنفسه أن هناك فرقا واضحا بينه وبين الرجل الأبيض إلا أنه سرعان ما أحس احساسا مبهما بأن هناك كثيرا من أوجه الشبه بينه وبين الرجل الأبيض . ولم يكن الميتايلى مخطئين تماما حين أطلقوا على البيض اسم « الآلهة التى تأكل الغلال » . ففى فلسفة الميتايلى أن كل من يأكل الغلال يموت . فحقيقة أكل الغلال هى حقيقة انقضاء لمن تأكلها . ذلك أن الغلال نفسها توجد اليوم ولا توجد غدا . وباختصار أحس الميتايلى دون وعى منهم أنه فيما وراء الرجل الأبيض يوجد unkulunkula ابن العظيم الأعظم الـ Simakade u أى الذى يوجد دائما فوقنا وأمامنا والذى أئندوا له :

inkosi yasida bula ngamandla
ilensiba ezimnyama
Ezahlatshe lclwa ngaweva

« الله خلقنا بقوة »

وله أجنحة سوداء مزينة بالشوك «

ولكن كيف يستطيعون التوفيق بين معتقداتهم الدينية هذه وبين عجائب الرجل الأبيض الجديدة ؟ واقتصرت غريزة حب البقاء التي كانت تميل الى معاملة الرجل الأبيض كاله على الشكوك الدينية القوية انتصارا مؤقتا .

ومنذ احتلال الأوربيين لافريقية جاء وقت كانت البشارة البيضاء فيه هي كل ما يهم . وكانت تعتبر خطأ مصدر القوة والنجاح في العالم . ثم جاء وقت أحصر فيه الأفريقيين أنهم لو تسموا بأسماء أوربية فقد يضمن ذلك لهم النجاح في الحياة . وتسمى الأفريقيون الذين اعتنقوا المسيحية بأسماء عربية . وكيف يستطيعون أن يكونوا مسيحيين حقيقيين دون أن يتسموا بأسماء الانجيل ؟ كيف يمكن لهم التعامل مع الرجل الأبيض اذا كانت كل أسمائهم افريقية) وكان رعاية الكنائس الافريقية والمبشرين بالانجيل يتطلبون من الأفريقيين الذين يعتنقون المسيحية أن تكون لهم أسماء مسيحية . وكان لب المسيحية وحقيقتها في اسم مسيحي لا في قلب الانسان . واستبدل بعض الأفريقيين بأسمائهم أسماء أوربية . وهكذا أصبح « جوبولاني تنديل سييذا الافريقى » « جون فيليب براون » . وما زالت عملية اتخاذ أسماء أوربية شائعة في بعض المناطق رغم أن الواقع قد تغير .

وكان التفسير النفسى لكل هذا هو أن يربطوا أنفسهم بالمستعمر

ليحصلوا على عطف الآلهة وأصبح حمل اسم غير أوربي أمرا يدعو الى الخجل ، ووصمة اجتماعية ، ودليلا على التأخر . لقد كان للاسم الأوربي سحر أى سحر ، وبدا كما لو كان يفتح للأفريقيين عوالم خيالية ؛ وكان كل ما له علاقة بالرجل الأبيض مليئا بالسحر مثله . وتوارى الأبطال السود حتى أصبح كل الأبطال لفترة ما من البيض . وعد كل رجل أبيض بطلا . وأصبح الرجل الأسود هو الشخصية الشريرة على مسرح الحياة . وهكذا احتل الرجل الأبيض المسرح لفترة ما بينما وقف المتفرجون السود مشدوهين يهملقون ويتمجبون من هذا المخلوق الجديد الذى بدا أن الله قد جاء بكل نعم الحياة . وأصبح الرجل الأبيض لفترة ما القطب الشمالى الذى يجتذب المعجبين الأفريقيين المشحونين بالقوة المغناطيسية وساعد هذا كثيرا فى بناء الأسطورة .

وبالرغم من مرور عشرون عاما فما زلت أذكر كما لو كان ذلك بالأمس حينما كان الطلبة الأفريقيون فى روديسيا الجنوبية يشمئزون من التعلم على يد مدرس افريقى . لقد كانوا يفضلون المدرس الأبيض على المدرس الأسود بصرف النظر عن أى شئ آخر . فقد كانت البشرة البيضاء تعنى حسن التعليم والبشرة السوداء سوء التعليم . وأذكر حادثة شخصية . فقد بكى بعض تلاميذى فعلا لأنهم منجوا مدرسا أسودا بدلا من مدرس أبيض . ولم يكونوا قد رأوني أعلم من قبل . وكانوا من الطلبة المستجدين ومع ذلك فقد حكموا على باني مدرس فاشل . ولماذا ؟ لأنى أسود وكفى ! وقد حكموا على المدرس الأبيض من قبل كذلك رغم أنهم لم يعرفوه . فماذا كان ميزان حكمهم ؟ لون البشرة ! فقد كان للبشرة البيضاء سحر حقيقى حتى بالنسبة للطلبة الأفريقيين ولكن ذلك كله قد تغير الآن . فالطلبة الأفريقيين اليوم يربطون المدرس الأسود الجاهل بالمدرس لأبيض الجاهل.

والمدرس الأسود الماهر بالمدرس الأبيض الماهر . بعد أن تقدموا وأدركوا أن لا علاقة بين قدرة المدرس وبين لون بشرته فأصبحوا الآن يحكمون على المدرس بقدرته على التدريس لا بلون بشرته . ولم يعد المدرس الأبيض يتمتع بأفضلية على المدرس الأفريقي على أساس لون بشرته . وأي أفضلية يتمتع بها الآن إنما تقوم على أساس المقدرة وحدها . ولم يعد المدرس الأفريقي يعانى بسبب لون بشرته فهو الآن يتمتع بقدر من الاحترام أساسه المقدرة كزملائه البيض . وانتقل مركز الجاذبية من اللون الى المقدرة .

ان الزمن خير طبيب فهو يشفى الكثير ويوضح كثيرا من الأشياء . ويكشف عن عديد من الأمور ، ويفعل شتى الأفعال . ولا يستطيع الشتاء أن يفاخر بأنه سيطر على العالم أجمع طوال الوقت اذ سرعان ما يأتى الصيف ليكذب هذا الادعاء . ولا يستطيع الصيف أن يتباهى على نفس هذه الأسس . وهكذا فإن الرجل الأبيض لا يستطيع أن يقوم بدور الاله الا لفترة محدودة من الوقت لا الى الأبد . ويستطيع أن يبقى أسطورة أو لغزا ولكن لفترة محدودة . ولا بد أن تظهر الشروخ فى الأسطورة هنا وهناك بمرور الزمن وسرعان ما اكتشف الأفريقى أن الله قد خلق الرجل الأبيض ولم يخلق هو نفسه . وقد كانت هناك عوامل مختلفة لفتت نظر الأفريقى الى هذه الحقيقة .

وسنبداً بالمستوى العائلى فقد لاحظ الأفريقى فى دهشة أن حياته العائلية كبيرة الشبه بحياة الرجل الأبيض . وحينما رأى الأفريقى أن المرأة البيضاء تحمل كزوجته . وأن الرجل والمرأة من البيض يتشاجران أحيانا . وأن الرجال البيض قد يقتتلون بسبب امرأة بيضاء وأن الرجل الأبيض اذا غضب على زوجته رفض تناول الطعام الذى تقدمه له . وأن الرجال

والنساء البيض تتجعد وجوههم وينحنون بتقدم السن . وإن البيض يموتون أيضا . حينما رأى كل هذا تذكر تجاربه في حياته العائلية وبدأ ينفذ عبر الأسطورة تدريجيا أو على حد قول بولص الرسول يرى رؤية غامضة لا وجهها لوجه .

لقد مر وقت كان فيه كل المدرسين والمبشرين الدينيين ورؤساء الوزراء والمحامين والقضاة والمحلفين والأطباء والصحفيين ورجال الكنيسة ورجال الشرطة وسائقي القطارات والعربات والجرارات ومفتشى البريد وتجار الجملة والتجزئة وأمثالهم كانوا جميعا من البيض . وفي هذا الوقت كان الرجل الأسود يلعب الله لأنه خلقه أسود اذ أصبح سواد البشرة بالنسبة له مرادفا للمعجز والنبأ والتأخر ، وفي هذا الوقت أيضا بدأ الافريقى ، بعد أن عرف أن الرجل الأبيض ليس الها بل انسانا مثله ؛ بدأ يتساءل عما اذا كان الطين الذى صنع منه جسمه القانى هو نفس الطين الذى صنع منه جسم الرجل الأبيض . وحينما قال الدكتور أجرى من ساحل الذهب (غانا الآن) « ان الرجل الذى لا يفخر بلونه لا يستحق الحياة » كان يحاول تصحيح هذا الشعور بالأمس والنقص الذى يحس به كثير من الافريقين وظلت الأسطورة متماسكة يفتن بسحرها الافريقين طالما بقيت المناصب المهمة مقصورة على البيض ولكنها بدأت تتداعى بظهور جيش من السود من المدرسين والمبشرين الدينيين ورؤساء الوزراء والمحامين والقضاة والمديرين والأطباء والصحفيين ورجال القلم والكتابة ورجال الشرطة وسائقي القطارات والعربات والجرارات ومفتشى البريد وتجار الجملة والتجزئة . ورأى الافريقى بأوضح مما رأى في حياته من قبل أن ما يهم ليس هو كون الفرد أبيض أو أسود وانما هو حصوله على المهارة والمران اللازمين . ولم يعد السحر مركزا في لون البشرة بل في اكتساب

أعلى مراتب المهارة . ولا يزال مما ينتشى له الافريقى أن يعمل ما يعمل
الرجل الأبيض . وتساعد الكفاءة الافريقية فى كل مكان على زيادة تداعى
الأسطورة . ويدرك الأوربى المفكر ذلك ، ومن ثم يزداد تعاطفا مع
الافريقى .

ومنذ نحو خمس عشرة سنة قال لى صديق أبيض فى روديسيا الجنوبية
« .. سيقول .. من المجزى أن يحصل رجل أسود على تعليم عال ، ولكنه
غير مجز للرجل الأبيض بنفس الدرجة » . وكان صديقى على ثقة من أن
البشرة البيضاء فى روديسيا الجنوبية على الأقل كافية وحدها لضمان نجاح
الرجل الأبيض . ولكن الأحداث فى روديسيا الجنوبية كذبت قوله اذ ظهر
على المسرح الروديسى الآن أعضاء برلمان ومحامون ووكلاء محامين وكتاب
افريقيون وراحت الأحداث تحطم الأسطورة البيضاء واحتلت المؤهلات
والمقدرة مكان الصدارة ودفعت بلون بشرة الانسان الى المؤخرة .

وساعدت احربان العالميتان الأولى والثانية على توسيع الشروخ فى
الأسطورة فقد ذهب آلاف من الجنود الافريقيين الى الخارج للمشاركة
الفعالة فى الحرب ولم تساعد فتيات الشارع الانجليزيات فى لندن ولا فتيات
الشارع الفرنسيات فى باريس ولا فتيات الشارع الايطاليات فى نابولى
فى المحافظة على كيان الأسطورة البيضاء كذلك قام الجنود البيض من
السكرارى ومغتصبى النساء بدورهم فى القضاء على هذه الأسطورة .
وأصدر القواد البيض أوامرهم الى الجنود الافريقيين بقتل جنود الأعداء
البيض . ووجد الجنود الافريقيون من روديسيا الشمالية وروديسيا
الجنوبية ونياسلاند وتنجانيقا وكينيا وشمال أفريقيا وافريقية الغربية الفرنسية
وافريقيا الاستوائية الفرنسية وساحل الذهب ونيجريا . وجدوا أنفسهم
فى الخطوط الأمامية للحرب لغرض واحد هو قتل كل جندي أبيض من

الأعداء تصل اليه أيديهم . وقد سقط كثير من الجنود الألمان والايطاليين
صرعى رصاص أطلقه الجنود الافريقيون .

ورأى الجندي الافريقى الجنود البيض يصابون ويحتضرون ويموتون
بالفعل . وكان أثر الرصاص واحدا في البيض والسود على السواء فكان
لذلك أثر نفسى قوى على الافريقى اذ رأى من اعتاد أن يراهم أفضل منه
يعانون الهزيمة على أيدي الألمان واليابانيين فاقتنع مرة أخرى بأن المهم
ليس هو بياض الفرد أو سواده ، وإنما هو حصوله على المراتب اللازم في
هذه الأمور . وأخذت الحواجز بينه وبين الرجل الأبيض ترق حتى شفت
حينما واختفت كلية في بعض الأحيان . ولم يعد الافريقى بعد أن قاسى مع
الجنود البيض جنبا الى جنب يستطيع أن يراهم على نفس الضوء . ولم يعد
بعد أن أمضى أربع سنوات مطاردة الجنود الأعداء البيض ينظر اليهم
أبدا كآلهة .

ولكننا نتساءل الآن ما علاقة ذلك بموضوع ظهور القومية الافريقية ؟
ان القومية الافريقية الناهضة تمثل من عدة أوجه الدرجة التى تضاعف اليها
سحر الرجل الأبيض الذى خلب لب الافريقى في أوائل القرن التاسع
عشر . فطالما بقيت الأسطورة سميكة لا يمكن استشفافها كيف الافريقى
نفسه قدر استطاعته مع من اعتقد أنهم آلهة . وان تكن آلهة تأكل العلال .
وطالما استطاع الرجل الأبيض اقناع الافريقى بادعائه خاف الافريقى
ولم يبد مقاومة للرجل الأبيض بوصفه حاكمه القومى . ولكن عهد المظاهر
قد انتهى وحلت الحقيقة محله . ولكن قليلا من البيض في افريقية هم الذين
يعترفون بهذا التغير البالغ الأهمية . وما زال معظم البيض يحتفظ بصورة
الافريقى الذى يعبد الرجل الأبيض كاله ويرفض تقبل حقيقته ، ان الزمن

يشير اليهم بالنزول من أبراجهم العاجية والحياة مع غيرهم من الناس لصالحهم ولصالح غيرهم .

وهناك عدة حقائق أساسية يتناساها البيض الذين يودون أن يعتبرهم الافريقيون آلهة . لقد بهر جيل الافريقيين الذين اتصلوا بالرجل الأبيض لأول مرة بعجائبه وبالأشياء الحديثة التي أحضرها معه الى افريقية . ومن ثم كان من الطبيعي أن تفرد للرجل الأبيض مكانة خاصة في افريقية . ولكن أغلب الجيل الحالي من الافريقيين الذين ولدوا في مستشفيات حديثة ونشأوا في مدن وبلدان حديثة وتعلموا في مدارس حديثة وسافروا بالبر والجو والبحر واستعملوا أكثر الوسائل حداثة ؛ وتعلموا الفنون والحرف الحديثة وعملوا في المصانع والمناجم وغيرها من الأعمال الحديثة ؛ والذين يحتكون كل يوم بالبيض في البلدان والمدن والمدارس وأرض المعركة أصبحوا في الواقع ينظرون الى البيض نظرة عادية لا تختلف عن نظرتهم للافريقيين الآخرين لأنهم لا يعرفون أية بيئة أخرى . ولم يعد في استطاعة الرجل الأبيض أن يسحرهم بالخدع البسيطة كعرض قطار أو سيارة أو قراءة كتاب قصصى أو فرقة بندقية أمامهم ؛ لأن كثيرا من الافريقيين الآن يستطيع فعل هذه الأشياء . ويؤلم الرجل الأبيض أن يعرف أن الافريقى يعتبره الآن انسانا عاديا . وهو يعتبر الجيل الافريقى الجديد جيلا منحلا كله لأنه لا يحترم الرجل الأبيض الاحترام الكافى لا لكونه انسانا بل لكونه أبيضاً . وهذه هى مشكلة الرجل الأبيض فقد فشل في أن يفرق بين ما كان وما هو كائن بصرف النظر عما سيكون في السنوات القليلة القادمة . لقد فشل في فهم ما حدث منذ مجيئه الى افريقية .

وتشير هذه النقطة السؤال : الى أى مدى يحتفظ افريقى اليوم

بافريقيته ؟ هناك اختلاف كبير للغاية بين افريقى ما قبل مجيء الرجل الأبيض الى افريقية ؛ وافريقى ما بعد احتلال القوى الأوروبية للقارة ومن ثم فهناك وجه لأن يكون الافريقى افريقيا ، ووجه لئلا يكون شأنه فى ذلك شأن أمريكى قضى ثلثى حياته فى افريقية ؛ فهو أمريكى وليس بأمريكى وهو افريقى وليس بافريقى . وبينما يحاول الغربيون عن قصد نشر الروح الغربية فى افريقية الا أن افريقية دون وعى منهم تنشر فيهم الروح الافريقية . وتنتج العلاقة المتبادلة بين الغرب وافريقية نوعا جديدا من الافريقيين بمعنى أنها تضع فى مؤخرة الصورة الافريقى الذى يعبد الرجل الأبيض وتضع فى مقدمة الصورة الافريقى الذى لا يعبد الرجل الأبيض . وقد يعتقد الافريقى المعتد بنفسه أنه افريقى ١٠٠٪ لأن كلا من أبيه وأمه افريقى تماما كما قد يعتقد الرجل الأبيض المعتد بنفسه المولود فى افريقية أنه أوروبى ١٠٠٪ والحقيقة أنه لا يوجد فى المجتمع متعدد الأعجناس شىء من هذه المائة فى المائة لا فى هذا الجنس أو ذاك .

ولنأخذ مثلا الافريقى الذى ذهب الى المدرسة ، فهو قد يعتقد أنه افريقى ١٠٠٪ وقد يكون ذلك صحيحا مظهريا وجسماني ولكن بفحص وعيه ولو على مستوى سطحى نجد أن تفكيره الرياضى ، وتدريبه القانونى ؛ وآرائه الدينية ومفاهيمه الصناعية والتجارية ونظرياته الاقتصادية وموضوعات أحاديثه وآماله وتطلعاته الحالية يختلف اختلافا جذريا عن وعى الافريقى الذى كان قبل مجيء القوى الأوروبية . ولا نغنى بهذا أن هناك انفصالا تاما بين الافريقى المعاصر وبين أجداده . فنحن نعرف حق المعرفة أن هناك نوعا من الاستمرار التاريخى ولكننا نحس فى نفس الوقت بالانفصال الاقتصادى والسياسى والاجتماعى الواضح بين الافريقى المعاصر وأجداده ، كما لو كان للافريقى المعاصر أعين جديدة ، فهو

يرى أشياء جديدة لم يرها من قبل ، وله آذان جديدة فهو يسمع أشياء جديدة لم يسمعها من قبل ، وله احساس جديد فهو يحس بأشياء لم يحسها من قبل . وهو لا يرى ما رآه أجداده ولا يسمع ما سمعه أجداده ولا يحس بما أحس به أجداده . وهو لا يرى أسطورة البيض التي رآها أجداده للسبب البسيط وهو أنه لم يعد من عدة وجوه نفس الافريقى الذى كان أجداده . انه ليس كأجداده . ولماذا ؟ . ذلك لأن أجداده عاشوا فى الفترة التى كانت فيها العربية ذات الحصان هى مقياس السرعة . بينما يعيش هو فى الفترة التى تقاس السرعة فيها بالكهرباء .

ولكن ما هى أوجه الخلاف الحقيقية بين الافريقى المعاصر وبين أجداده ؟ ان الرد بسيط . لقد كان أجداده يحصون احساسا ضئيلا بالبلد الذى يعيشون فيه ؛ ولم يحسوا بباقي افريقية . ومن المؤكد أنهم لم يحسوا بالبلاد خارج افريقية . وكان ذلك على الأخص ينطبق على الذين يعيشون فى الداخل ولكنه لم يكن بنفس الدرجة على الذين يعيشون على الساحل . لقد كانوا يقضون معظم وقتهم فى رعاية مواشيهم فى الصيد والقتل . ولعل مما يساعدنا هنا هو أن نصفهم بالسلبية . ان أعينهم لم ترقط المدن الكبيرة والبلدان التى ترتفع مبانيها الآن الى غنان السماء . ولم يركبوا الدراجات والسيارات والقطارات قط . ولم يسبق لهم أن طاروا بالطائرات ولم يذهبوا أبدا الى المدرسة أى أنه لم يسبق لهم أن تعلموا القراءة والكتابة ، ولم ينو لأنفسهم منازل حديثة قط أى أن عصرهم باختصار كان يتميز بعدم وجود التسهيلات والخدمات الحديثة ومن ثم كان الرجل الأبيض بالنسبة لهم أسطورة بحتة . وهذا يجعلنا ننظر للموضوع من زاوية جديدة حتى يمكننا أن نقول بحق ان الأسطورة تعتمد فى وجودها على جهلنا . وفى اللحظة التى يمضى فيها هذا الجهل تمضى الأسطورة أيضا .

ومن ناحية أخرى نجد أن الأفريقي الجديد في كثير من الأحيان يعيش في بيئة تختلف كلية عن البيئة التي عاش فيها أجداده . انه لا يحسن بالبلد الذي يعيش فيه فحسب بل يحسن بأفريقية ككل . وبالعالم أجمع . وتؤثر القوى الدولية في وعيه تأثيرا لم يعرفه أجداده قط . ويعيش الأفريقي الجديد في بيئة تختلف عن البيئة التي عاش فيها أجداده تلك البيئة المليئة بطنين النحل وغناء الطيور والتي تقلقها الحيوانات المتوحشة . والتي تسير وفق ما تشاء الطبيعة . ان الأفريقي لجديد يعيش الآن في بيئة يطغى فيها الطائر الميكانيكي على الطائر الطبيعي ، بيئة تفوقت فيها السيارات والقطارات والجرارات على الثور والحصان . انه يعيش في الجو الذي عاشت فيه اسطورة أجداده . ولو بعث أجداد الأفريقيين ورأوا ذريتهم في هذا المحيط الحديث فليس من المستبعد أن يخلطوا بين أولادهم وبين الآلهة .

والحديث عن النصف الثاني من القرن العشرين باعتباره عصر سقوط اسطورة الرجل الأبيض في افريقية صحيح من عدة أوجه . ولو كان الأمر بيد الرجل الأبيض العادي لاعاد الأفريقي الى أيام اسطورة البيض ولكن هذا مستحيل الآن . فقد خلق الزمن افريقيا جديدا يفرض نفسه ويجب مصلحته ، وهو أكثر تحفزا واعتمادا على نفسه من أجداده . ومن المستحيل إعادة هذا الأفريقي الجديد الى رحم الزمن ، تماما كما لا يستطيع الطفل الذي خرج من رحم أمه أن يقوم بمحاولة ناجحة للعودة الى رحم الأم . ان هذا لا يمكن الا أن يكون محاولة فاشلة . وعلى الطفل أن يكيف نفسه قدر استطاعته من الظروف خارج رحم الأم . ويحاول الأفريقي نفسه أن يتكيف قدر الامكان مع الظروف الجديدة التي ولد فيها . ومن ينصحه بالتصرف حيال البيض — كما كان يشعر أجداده — كمن ينصحه بالعودة الى رحم

أمة . ويتقبل أغلب البيض المتعلقين بهذا التغير الخطير ويواجهون الأحداث كما هي . ولا يضيعون الوقت في التمني . ولكن البيض في مجموعهم يتصرفون كما لو كانوا آلهة أنزلت عن عروشها ، ان فردوسهم يأخذ طريقه الى الزوال مع ظهور الافريقي الجديد وسوف يكافحون ما استطاعوا للابقاء عليه .

وذكرنا الافريقي الواعي سياسيا الآن بشخصية كاليبان في رواية العاصفة لشكسبير الذي ظن أن القادمين الجدد الى الجزيرة آلهة وأظهر ولاءه لهم في الحال . ومن خلال كلماته نستطيع أن نعرف الأثر النفسي الذي أحدثه ستيفانوا ورفاقه في كاليبان في مقابلتهم الأولى معهم .

كاليبان : (جانباً) ان لم يكن هؤلاء أشباحا فهم أشياء جميلة . ان هذا الاله شجاع يحصل مشروباً مساوياً . وسأركع له .

كاليبان : أحلف بهذه الزجاجة أن أكون عبدك المخلص فهذا المشروب ليس دنيوياً .

كاليبان : سأطلعك على كل شيء خصب في الجزيرة وسأقبل قدميك ، أتوسل اليك أن تكون الهى .

لقد آمن كاليبان بأن ستيفانوالقيم المخمور اله من السماء ولكن بعد أن كشف الزمن حقيقة هذا الاله الجديد . يدلى كاليبان باعترافه .

« سأكون حكيماً من الآن فصاعداً . سأطلب العطف . ألا ما أشد غباوتى أن أتخذ من هذا السكير الهاً ، وأن أعبد هذا المهرج الأبله » .

وقد مر وقت في تاريخ الاستعمار الأوربي لافريقية كان الافريقيون فيه يعتمدون على الأوربيين لدرجة أنهم كانوا يحاربون بعضهم البعض في سبيل ارضاء الرجل الأبيض . لقد كان المدرسون الافريقيون مثلاً ، اذا ما لحق بهم ظلم من مصلحة التعليم الوطنى يخشون محاربة المصلحة ، ويلجأون الى المبشرين العاطفين عليهم ، أو الى أى شخص آخر من البيض

الذين يهتمون بمصالحهم ليتحدثوا نيابة عنهم . وكان الساسة والزراع والتجار الافريقيون والجمعيات الافريقية المختلفة تلجأ الى نفس الوسيلة . من استخدام البيض لكي يدافعوا عنهم . كانوا يختارون خطيبا أيضا ليواجه الحكومة البيضاء نيابة عنهم . ولكن كل هذا قد تغير الآن ، فقد نظم المدرسون الافريقيون أنفسهم في جمعيات مختلفة للمدرسين الافريقيين ونظم الساسة الافريقيون أنفسهم في المؤتمر الوطنى ، والفلاحون في جمعيات الفلاحين الافريقية . ورجال الأعمال في جمعيات رجال الأعمال الافريقيين .. وهكذا . والآن نجد الافريقيين ذوى المراكز هم أنفسهم الذين يكافحون من أجل تحسين حال شعوبهم ولم يعودوا يخشون الظهور والتصريح بما يحسون ويستقدون . لقد وصلوا الى قمة التجربة النفسية . وأخذ شعور الافريقى الطفل بالاعتماد على الغير يتناقص ونمت روح الاستقلال فيه بسرعة .

ونستطيع أن نقارن العلاقة الأولى بين السود والبيض بالعلاقة بين الطفل وأبيه فطالما اعتمد الطفل على ذويه ضمنوا بسهولة وفاءه وطاعته . وطالما بقى طفلا فهو يرى دائما شيئا أسطوريا في أبويه . وحينما كانت زوجتى فى العاشرة من عمرها ولم تكن زوجتى آنذاك كانت تعتقد أن أمها امرأة رائعة لأنها استطاعت أن تربي أربعة أخوة وأختين . وحينما قالت لها أمها أنها هى الأخرى سوف تنجب يوما ما أطفالا كانت تقول : « كلا . مستحيل . فأنا لست مثلك » لقد كانت أمها دائما أسطورة بالنسبة لها . ولكن زوجتى أنجبت منذ ذلك الوقت خمسة أطفال وحين ذكرتها أمها بما اعتادت قوله ابتسمت فقط كما لو كانت تقول : « كان يجب أن أعرف أحسن من ذلك » فهى طالما كانت جاهلة بحقائق الانجاب بقيت أسها أسطورة وكانت تمثل بالنسبة لها جدارا لا يمكن اختراقه . ولكن فى اللحظة التى عرفت فيها حقائق الانجاب تداعت الأسطورة واندثرت كلية الى غير رجعة .

وبمجرد أن عرف الافريقى كيف يقرأ ويكتب ، وكيف يقود ويصلح السيارة ، وكيف يبنى منزلا حديثا ويشيد الحيطان الحديثه . وكيف يعالج الجسم الانسانى وكيف يدير الأعمال ادارة حسنة . وكيف يفعل أشياء أخرى عديدة كان آلهته البيض يفعلونها تداعت الأسطورة الى غير عودة . وطالما جهل الافريقى هذه الأشياء بقيت الأسطورة قائمة لا يمكن تخطيها . والمطالبة بعودة الأسطورة كالمطالبة بعودة الجهل الشامل فى عالم يسوده التنوير . ان مد الشئون الانسانية اليوم لا يسمح بوجود الأساطير سواء كانت سوداء أو بيضاء أو صفراء أو سمراء . فالمستشفيات الحديثه والعلم والتقنية تنسف الوجود الأسطورى للطبيب الساحر الافريقى ، وللرجل الأبيض بنفس الشكل ولن يستطيع الا الذين يسبحون مع المد لا ضده أن يأملوا فى أن يجدوا وزنا لهم فى افريقية المتعددة الأجناس .

ولكن مهما يكن من أمر فيجب أن يفهم قولنا على أننا نعى أن كل الافريقيين قد خرجوا من المرحلة البدائية فالحقيقة أن أغلبهم لم يغفل ، ولكن الأقلية هى التى تهم فى كل الثورات وفى أى بلد نجد أن صوت الأقلية قد تسبب فى تغيرات لم يحلم بها ، والأقلية الافريقية من المتعلمين قوة لا يمكن تجاهلها دون حدوث نتائج وخيمة . وبينما لا تزال أغلبية الافريقيين هنا وهناك تعترف بأسطورة البيض أو تشك فيها فليس لدى الافريقى المتعلم وقت لذلك . فهم لا وجود لها عنده . وما يهم هو ما يعتقد الافريقى المتعلم وما يقوله اذ أنه هو الذى يتحدث الآن باسم شعبه .

ولكن بجانب تلك القوى التى وصفناها توجد قوى أخرى ساعدت على نسخ أسطورة الرجل الأبيض فى افريقية . فقد لعب وجود دول افريقية مستقلة ذات سيادة دورا هاما فى هذه العملية كلها . لقد مر بافريقية زمن كان يبدو فيه أن الحاكم الطبيعى لافريقية ليس الافريقى بل الرجل الأبيض .

الا أن التاريخ قد عكس ذلك الى حد ما . ويبدو الوضع الآن كما لو كان الرجل الأبيض ليس هو الأمر الحاكم الطبيعي لافريقية . وقد ساهم التخلص من الاستعمار الأوربي في آسيا ، وموقف الأمم المتحدة الصارم من سياسة استخدام القوة . وقرار المحكمة العليا للولايات المتحدة بانهاء التفرقة العنصرية في كل المدارس العامة وصوت الجمهورية العربية المتحدة ضد الاستعمار الأوربي لافريقية ساهم كل هذا في القضاء على الأسطورة التي كانت رائجة في كل أنحاء افريقية .

وجاء وقت كانت حجة الرجل الأبيض فيه هي : لقد احتاج الرجل الأبيض الى ألفى سنة ليصل الى المرحلة الحالية من الحضارة الغربية . وليس للافريقي الذي ليس له حضارة تذكر أن يطالب بالقبول التام في هذه الحضارة قبل أن يقضى مدته . أي ألفى عام . واعتاد الافريقي أن يتقبل هذه الحجة فلم تكن لديه أي وسيلة لمحضاها . وفجأة فطن الافريقي الى أنه حتى لو قبل اقتراح الألفى سنة الحسابي هذا ، فانه بعد انتهاء مدة مرانه هذه سيقول له الرجل الأبيض : « لقد احتاج الرجل الأبيض الى أربعة آلاف سنة ليصل الى هذه المرحلة » . ومن ثم فان الافريقي المعكر يرى في عامل الوقت تصميم الرجل الأبيض على رفض مشاركته صور الحياة العادية .

وقد أصاب أحد الظرفاء الافريقيين لب الموضوع حين قال « اذا كانت الألفا سنة هي كل المطلوب فان الأمر سهل فقد احتجنا الى ألفى سنة لنصل الى ما نحن فيه الا اذا كان الرجل الأبيض يفترض أنه خلق قبلنا بألفى سنة .

وقد بدأ عامل الوقت الذي كان من أقوى العوامل التي يحتج بها الرجل الأبيض يفقد تأثيره على الافريقي لأنه اذا كان جنس ما قد احتاج

الى خمسمائة سنة لينى حضارة تفرض نفسها ، فان هذا لا يعنى أن على الجنس التالى أن يستغرق نفس المدة فكل جيل يقف على أكتاف الجيل السابق ومن ثم يستطيع أن يرى أبعد ممن سبقه . والا لما كان هناك شيء اسمه تطور الجنس البشرى . ولقد جعلت التسهيلات الحديثة عامل الوقت غير ذى معنى .

وقد تقبل الافريقى يوما ما حجة عامل الوقت . فقد كان البيض يشيرون مرارا وتكرارا وبطريقة مقنعة للغاية الى عدم وجود حضارة قوية للرجل الأسود ، والى أكواخه المستديرة المبنية من الطين والأغصان فى وسط افريقية وأكواخه المستديرة المبنية من الحشائش فى ناطل ، وشبه العرى الموجود فى كل أنحاء افريقية . وكان يقال له : انه بسبب هذه الأحوال المتأخرة ستمر عليه مئات السنين قبل أن يصل الى المستويات الغربية . وأهم شيء هنا هو أن الافريقى كان يصدق ذلك . ولكنه الآن يرى حجج الرجل الأبيض قد انهارت . فالأمهات الافريقيات الجاهلات ولدن أبناء أصبحوا كتابا . وربات الأكواخ المبنية من الطين ولدن ربات بيوت حديثة افريقيات . والأم التى ترتعد وتفر من صوت السيارة أنجبت الابن الذى يسوق التاكسى . والأم التى لم تبتعد عن قريتها أكثر من ٣٠ ميلا فى أى اتجاه لها ابن جاب العالم أجمع . والأم التى لا تتكلم الا لغة واحدة يتكلمها نصف مليون نسمة لها ابن أو ابنة يتكلم بلغة تتحدث بها عدة ملايين من الناس . وتعرف لغتين على الأقل غير لغتها الأصلية . وللايين من الافريقيين المسيحيين أمهات غير مسيحيات . ويتأثر الافريقى أعظم الأثر اذ يعرف أن كثيرا من المدرسين والساسة قد ولدوا فى أكواخ من الطين وأن كثيرا من المحامين والأطباء الافريقيين كانوا من رعاة الماعز وأن معظم رجال الأعمال الافريقيين ينتمون الى هذه البيئة المتواضعة .

وكيف يستطيع الافريقى أن يتقبل الحجة القائلة بأنه يحتاج الى عدة قرون لكي يتحضر بينما هو يرى أمام عينيه افريقيين استطاعوا أن يختصروا ثلاثة قرون في أنفسهم ؟ وكيف يؤمن بذلك وهو يرى رجلا كالدكتور كوامى فكروما الذى ولد فى كوخ من البوص لأب مزواج يقف على قمة النظام السياسى فى غانا ؟ ان الافريقى يؤمن الآن أكثر من أى وقت مضى بأن ما يهم ليس هو الجنس أو الدولة أو القبيلة أو حتى الأسرة . وإنما هو فى نهاية الأمر نفسه سواء كان أسود اللون أو أبيضه .

ولأول مرة منذ احتلال الأوروبيين لافريقية بدأ الافريقى يفهم حقيقة الحياة الأساسية وأن أسرة الانسان أو بيئته أو أصله قد يساعده بعض الشيء فى محاولة الوصول الى النجاح ولكن الشيء الحقيقى الذى يهم هو فى الفرد نفسه . انه عامل مجهول لا يمكن وصفه أو ادراكه بالنسبة لكل من الأبيض الحاقد والافريقى الذى يمتلكه . ويبدو أن هذا العامل المجهول هو الذى يتخطى المكان والزمان والثقافة والحضارة يضع أشخاصا دوى مكانة اجتماعية ملحوظة فى مجال الشؤون الانسانية ذات الأهمية العظمى . ان هذا العامل المجهول هو الذى يمنح الرجل الذى نشأ فى كوخ من البوص فرصته أمام منافسه الذى نشأ فى قصر .

الفصل الحادي عشر تحدي الفرقية

اتنا نعتذر للاقتباس الطويل ولكننا نحس أننا مضطرون لذلك حتي يظهر ما يحدث عندما لا يقابل التحدي المشروع بأمانة من القوى المقابلة . وقد وصف « جوموكينيا » زعيم ثورة الماو ماو سنة ١٩٥٢ — ١٩٥٥ العلاقة بين الكيكويو والأوربيين في كينيا فقال :

« تصادق فيل ورجل . وأرغمت عاصفة قوية الفيل على أن يأوي الى كوخ الرجل على حافة الغابة . واستقبل الفيل بحفاوة بالغة الا أنه سرعان ما طرد الرجل من كوخه واستولى عليه قائلا : يا صديقي العزيز ان جلدك أقوى من جلدي . والكوخ لا يتسع لكلينا وفي مقدورك أن تبقى في المطر بينما أحمي أنا جلدي الرقيق من عاصفة البرد » .

وتنازع الفيل والرجل . وبلغ الأمر ملك الغابة ومن أجل النظام والسلام أكد الأمد للرجل المتذمر أنه سيشكل لجنة لتحقيق وقال « لقد أحسنت بإقامة صداقة مع شعبي وبخاصة مع الفيل أحد وزراء دولتي المبجلين : فلا تتذمر أكثر من ذلك فانك لم تفقد كوخك بعد . انتظر حتي يجتمع مجلس الامبراطوري وستتح لك عندئذ الفرصة كاملة لشرح قضيتك . وأنا متأكد أنك ستسر لرأي اللجنة » .

ثم شكلت اللجنة وكانت مكونة من (١) السيد كركدن (٢) السيد جاموس (٣) السيد تسماح (٤) والسيد المبجل ثعلب كرئيس للجنة (٥) والسيد فهد كسكرتير لها وطلب الرجل أن تضم اللجنة واحدا من

بنى جنسه ولكنهم أكدوا له أنه لا يوجد فى بنى جنسه شخص بلغ من التعليم ما يستطيع به فهم دقائق قانون الغابة . وأن أعضاء اللجنة مختارون من عند الله وسيؤدون عملهم بمنتهى العدل » .

« وأدلى الفيل بأقواله » سادة الغابة المحترمين ليس هناك داع لتضييع وقتكم الثمين فى سرد القصة التى أعتقد أنكم جميعا تعرفونها . لقد كنت دائما أعتبر رعاية مصالح أصدقائى من واجبى ويبدو أن ذلك قد أدى الى سوء التفاهم بينى وبين صديقى هنا . فقد دعانى لاقاذا كوخه من أن يعصف به الأعصار . وبما أن الأعصار كان سيعصف بالكوخ بسبب فراغه . فقد وجدت من الضرورى لمصالح صديقى أن أطور استغلال هذا الفراغ اقتصاديا بالجلوس فيه . وانى لمتأكد أن أى واحد منكم كان سيسارع بالقيام بنفس هذا الواجب فى ظروف مماثلة » .

وأعقب ذلك شهادة الرجل المضطربة وتمخضت اللجنة عن القرار التالى : « فى رأينا أن هذا النزاع قد نشب بسبب سوء تفاهم مؤسف مرجعه تأخر أفكارك وترى اللجنة أن السيد الفيل قد قام بواجبه المقدس فى حماية مصالحك . ولما كان من الواضح أن مصلحتك هى فى استغلال هذا الفراغ استغلالا اقتصاديا . وبما أنك لم تصل بعد الى مرحلة التوسع التى تسمح لك بمكته نرى أن من واجبنا أن نجد حلا وسطا يرضى الطرفين . فيستمر السيد فيل فى شغل كوخك ولكننا منسمح لك بأن تبحث عن موقع آخر تبنى فيه كوخا أكثر تلاؤما مع حاجتك وسنسر نحن على حمايتك » . وخوفا من تعرض الرجل لأنياب أعضاء اللجنة ومخالبهم قبل وبنى كوخا آخر وجاء السيد كركدن وشغله وجاءت لجنة أخرى للتحقيق . وأشارت عليه اللجنة بأن يبحث عن موضع جديد . واستمر هذا الحال الى أن حصل كل عضو فى اللجنة على كوخ على حساب الرجل . وأخيرا قال

الرجل اليائس لنفسه « ليس هناك ما يدب على الأرض ولا يمكن صيده ..
(أى أنك تستطيع خداع الناس فترة ولكنك لا تستطيع خداعهم الى
الأبد) .

ومن ثم بنى الرجل كوخا كبير وسرعان ما جاء نبلاء الغابة ليقيموا
فيه . فحبسهم الرجل وأشعل النار في الكوخ حتى قضوا جميعا وقفل الرجل
أدراجة قائلا : « ان السلام غال ولكنه يستحق الشمن » .

ومن الطريف أن نلاحظ أن هذه القصة نشرت لأول مرة سنة ١٩٣٨
أى قبل ثورة الماو ماو في سنة ١٩٥٢ — ١٩٥٥ بأربعة عشر عاما . وقد
أشعل الماو ماو في سنة ١٩٥٢ النار في كينيا ليأسهم بعد أن فشلت عدة
لجان تحقيق بريطانية في ارضاء الكيويو . ومن الطريف أيضا أن نعرف
أن « جومو كينيا تا » أهدى كتابه « في مواجهة جبل كينيا » .

« الى مواجوا وامبوا وكل شباب افريقية المظلوم ليستمر مجتمعنا مع
أرواح أجدادنا في الكفاح من أجل الحرية الافريقية . وليغمرنا الايمان بأن
الموتى والأحياء والذين لم يولدوا بعد سيستمرون في اعادة بناء الأماكن
المقدسة التي خربت » .

ومهما كان حكم التاريخ على « جومو كينيا تا » سواء معه أو عليه فإن
الحقيقة الراسخة هي أنه هو الذى تجلت فيه روح الحرية والاستقلال
الموجودة في كل افريقية اليوم . فقد كافح من أجل أن يعامل الكيكيويو
كأدبيين في بلادهم الأصلية وقد فشلت كل الوسائل ولم يجد الكيكيويو
أمامهم الا طريق الثورة وكانت ثورة الماو ماو هي سبيلهم الوحيد .

ان ما نحاول أن نقوله هنا هو أنه اذا أقفلت أبواب الديمقراطية عن
عمد في وجه الافريقية فانهم سيجدون وسائل أخرى عنيفة .

وما زلت أذكر أحد البريطانيين وقد قال محتدا لأحد الساسة الافريقية

« انكم أيها الافريقيين لتدهشونا ، انكم لم تطالبوا بهذه الأشياء قبل مجيء الرجل الأبيض الى افريقية . انكم لم تكونوا تفعلوا شيئا سوى النوم » .

فأجاب الافريقى : « ولكننا كنا نتمتع بنومنا » .
« وأنا أقترح أن تعودوا الى النوم وأن تتوقفوا عن سخافة الاستقلال الافريقى » . فقال الافريقى : « انك لا تستطيع أن تتمتع بالأمرين معا . فعليكم أن تتحملوا نتائج أعمالكم . لقد استيقظت افريقية ومستحيل أن تعود الى النوم » .

وقد عبر أحد المفكرين الافريقيين عن ذلك « من غير المعقول أن تتوقع من الافريقى المتيقظ أن يتصرف كما لو كان ما زال نائما » .
لقد وجد ملاين الافريقيين النائمين أنفسهم فجأة يسرون في طريق الحرية ولن يعوقهم شيء ما داموا هم أنفسهم قد صمموا على الاستمرار في السير .

وأذكر أنى تحدثت مع صديقى « ليوبولدا تاكاويرا » وهو الآن عضو تنفيذى في جمعية مدار الجدى بافريقية التى — نظر الأخذها بوجهة نظر تعدد الأجناس — تعتبر إحدى منارات الأمل المعدودة في افريقية المتعددة الأجناس . وقد صق « تاكاويرا حين اكتشف أن بعض أصدقائه البيض يتهمونه بنكران الجميل . وقد وجه اليه هذا الاتهام بعد أن دافع بقوة عن قضية حرية افريقية واستقلالها . وتجري التهمة هكذا « اننا ندعوه الى منازلنا ونشرب الشاي معه فاذا به يستدير ليتحدث عن الاستقلال الافريقى فياله من ماكر جحود ! » .

وهذه الفكرة الأوربية متفشية . فكم من مرة سمع فيها الكاتب تذرير المبشرين « لقد علمناه القراءة والكتابة فاذا به يكتب لنا خطابات

الاعتراض » . كما لو كان المفروض فيمن يتعلمون على أيديهم ألا يشكوا وكثيرا ما سمعت الأوروبيين يشكون : « قبل مجيئنا كان هؤلاء الوطنيين متوحشين عرايا أو نصف عرايا . والآن يطالبون بالحرية . هؤلاء القساة ناكروا الجميل » كما لو كان الملبس ثمن شراء حرية الشعوب ومن الواضح أن هذه الأفكار لا تساعد البتة في حل المشكلات العديدة التي تواجه افريقية اليوم فهؤلاء الذين يخدمون افريقية ليضمنوا خضوع الشعوب الافريقية لا يساعدون بذلك ملايين الافريقين المتحررين الذين يريدون أن يكتولوا على سجيئهم . والذين يطالبون بحريتهم واستقلالهم فليست الخدمات ذات النوايا الامتعمارية هي الحل الصحيح للمشكلات الافريقية الناشئة عن تعدد الأجناس .

افريقية هي التحدى للديمقراطية الغربية :

إذا أنكرت الديمقراطية الغربية على افريقيا ، فمن الطبيعي ومن حقها أن تصوغ لنفسها تحت ضغط الحاجة مثلا سياسة أخرى تناسبها . ولا يريد الغربيون أن تصبح افريقية شيوعية . وهم في نفس الوقت لا يريدونها أن تصبح ديمقراطية لأن ذلك سيضعف سيادة البيض . فالديمقراطية الغربية في افريقية لا تحمل في باطنها الا الدكتاتورية . ومن العقم وسوء السياسة والعتة أن ننتظر من الذين أمسكت عنهم الديمقراطية أن يدافعوا عن الديمقراطية الغربية إذا انتابتها أزمة . فالشعوب تدافع عن الأشياء التي تتمتع بها لا الأشياء التي تقيد من حريتها . وإذا اضطر الافريقى للحياة طول عمره في ظل نظام أوربي دكتاتورى ثم ظهر في الأفق دكتاتور أقوى فمن المرجح أنه سينضم للدكتاتور المنتصر وهذا بالتالى يضعف من الديمقراطية الغربية . وفي حالة ظهور دكتاتور جديد لن يجد الافريقى

ما يكسبه أو يخسره ولكنه ميسر لمجرد رؤية هزيمة الدكتاتور القديم على يد دكتاتور جديد . ولكن امنح الافريقى حريته واستقلاله فستجده يحارب الدكتاتور الجديد بكل قواه لأنه يهدد شيئا ما عزيزا عليه . ولماذا ينتظر من الافريقى أن يخلص للديمقراطية الغربية اذا كان لا يتمتع بالديمقراطية التى كان يتمتع بها قبل مجيء الرجل الأبيض الى افريقية ؟ والذى يدعوه الى أن يموت فى سبيل أن تحتفظ أوروبا الغربية والولايات المتحدة بالديمقراطية التى لا يتمتع بها هو ان ملايين الافريقين الواعين يقولون « امنحونا الديمقراطية التى نعرفها والتى تعرفونها أتمم وستجدوننا سندا حقيقيا لكم ؛ لا تعطونا ديمقراطية مزيفة » .

أما ما يقال عن أن الافريقين لا يستطيعون حكم أنفسهم فهو قول مرفوض فالافريقيون يستطيعون حكم أنفسهم كأي شعب آخر فى العالم . انهم ليسوا بشرا كاملين ولهم عيوبهم ككل الأمم الأخرى . وكثيرا ما تقول الدول الغربية : « انه لخطر جسيم أن نمنح الافريقين استقلالهم التام الا اذا أظهروا لنا أنهم سيحسنون حكم أنفسهم وينسون أنه لا توجد دولة غربية واحدة ذات تاريخ نظيف فقد شهد العالم تحت قيادة الغرب حربين أوريينتين مدمرتين بلغ مجموع ضحاياهما ٢٠٠٠٠٠٠ و ٢٠٠٠٠٠٠ انسان . ان القيادة الأوربية وحدها تسير فى تدمير الحياة البشرية على هذا النطاق الواسع . ومن ثم فان حرمان الافريقين من حق حكم أنفسهم بحجة أنهم لا يستطيعون أن يحسنوا هذا الحكم حجة باطلة ، لأن الأوربيين أنفسهم لا يستطيعون حكم أنفسهم على نحو صحيح . فالتقوى الغربية وروسيا هى التى تهدد الجنس البشرى بالفناء . ومن المؤسف أن الديمقراطية الغربية تفعل فى افريقية ما تفعله روسيا فى شرق أوروبا من حكم الشعوب قسرا .

وأذكر المناقشة التي جرت بين السيد توماس نجارا وأحد المستوطنين البريطانيين إذ قال البريطاني بلهجة التأكيد « إذا استطاع قومك يا سيد نجارا أن يثبتوا حسن حكم أنفسهم فإنا سنمنحهم استقلالهم » . واستشاط السيد نجارا غضبا وقال : لماذا يجب على قومه أن يثبتوا لكم بالضرورة أنهم يستطيعون حكم أنفسهم بطريقة مرضية ؟ من أقم حتى نضطر أن نثبت لكم أننا نستطيع حكم أنفسنا ؟ من الذي أعطاكم الحق في أن يثبت لكم ٢٠٠ مليون شخص أنهم سيحسنون حكم أنفسهم ؟ اننا لسنا مضطرين لإثبات أي شيء لكم فليس ذلك من شأنكم » .

إن مشكلة الديمقراطية في افريقية هي أن تنتشر سريعا أو يحل شيء آخر محلها . وتناشد افريقية الدول الديمقراطية الغربية أن تنتشر الديمقراطية فيها . ولكن الدول الغربية ترفض ذلك . وليست القومية الافريقية إلا تعبيراً دقيقاً عن الروح الانسانية في بحثها عن الحرية والاستقلال . ومن المؤسف ألا تسارع الدول الديمقراطية الغربية في منح الحرية والاستقلال لافريقية . إن تحدى افريقيا للغرب هو : « اعطونا استقلالنا . ساعدونا في كفاحنا من أجل الاستقلال . إن استقلالنا هو استقلالكم .. اننا نحارب من أجل الحرية الانسانية .. اننا نريد أن نكون شعوبا حرة . انكم لا تريدون أن تسيطر عليكم روسيا . ولكنكم تريدون أن تسيطروا أنتم علينا . ولن تستطيعوا التمتع بكلا الأمرين معا ، فاستقلالنا سيضمن استقلال الانسانية . إن الديمقراطيات الغربية ليست مخصصة لأنها ترفض منحنا الديمقراطية .

السلامة المهنية (محتوى)

